وسرعالارعاف The state of the state of the William Charles ي شير . الأراكاب





PRINCETON UNIVERSITY LIBRARY

This book is due on the latest date stamped below. Please return or renew by this date.



Baraghant

العتم الرابع العتم الرابع

موسوعنالبرغاني

فقالشبكن

کتب ختی استدلالی روانی استعان به ایشخ محرصن صاحب بح ابر فی موسو متسالفتینی (ابح ابر) المسمالة ب المسمالة عنيمة المعادفي شرح الارشاد المزوال وس

اليف المحت المحت المنطقة المحت المنطقة المحت المتحت المتحت

قدم لد حنيد .. عبد الحين الصالحي

(Arab) KBL 18373

هرية الكتاب :

أسم الكتاب ا موسوعة البرغاني في ققه الشيعة _ الجزاالمادس_كتاب الصلوة

تأليمسف : المولى الشيخ محمد صالح البرغاني القزويني الحاثري

تهضيشروعه: الحاج احمد آل الصالحي

قدم لسه : عبدالحسين الصالحي

الناشسس ، تعايشگاه دائمي كتاب

الحروف : طابعة الأعلمي (مؤسمة تايب اعلمي)

العدد : ١٠٠٠ نسخة ، الطبعة الاولى ١٠٠٨ هجرية _ ١٣۶۶ هـ ، تى

المطبعة : مطبعة الأحمدي

حقوق الطبع : محقوظة للنائب

العنوان اطهران خيابان ناصرخسروكوچه مقابل شمس العماره

تلقن: ۲۹۴۳۷۸

قيمت ١٠٠٠ زيال



يسم الله الرحمن الرحيم

الحيدلله رب العالمين ، والصلاة والسلام على محمد و آله أجمعين صلاة دائمة ،الى القيامة قائمة ،قهدًا هو العجلد السادس من كتاب موسوعة البرغاني في فقه الشيعة حسب تجزئتنا

تذنيبات :

الأول : ظاهر أخبارنا واطلاق كلام الأصحاب ، عدم الفرق قسى الحكم المذكور بين وجود الابل فى ذلك المكان وعدمه ، و بذلك صرح المصنف رحمه الله فى المئتهى كما عرفت ، معللا بانها بانتقالها عنه لا يخرج عناسم المعطن اذا كانت تأوى اليه ، أقول : الظاهر صدق المربط ايضا اذا كانت تأوى اليه ، و ظاهر تعليله _ طاب ثراء _ انه لو كان ذلك الموضع انما اتفق بروكها فيه مرة واحدة بحيث لم تعد اليه ، لم يتعلق به الحكم ، قاله بعض الأجلا * أقول : قد عرفت من نقل كلامه رحمه الله ، انه صرح بذلك ، لأنه قال اوالمواضع المتى ثبيت فيها الابل في سيرها او تناخ فيها لعلقها . • • الى آخر ما تقدم ، أقول : يشكل الأمر في كلامه هذا مع حضور الابل ، بنا * على التعليل المتقدم اليه الاشاره كما أشار اليه في البحار •

الثاني : يستفاد من أخبارنا المتقدمة بعد ضمّ بعضها الى بعض، زوال الكراهة اذا خاف على متاعه الضيعة ، بعد ان يكنسه و يرشه ، وكان الموضع قبل الرش يابسا .

الثالث : يظهر من خبر الفقيم ، كراهة الصلوة في الارحية ، ولم يذكرها

الأكثرون على ما قاله في البحار، ولا ربب أن الاجتناب أحوط .

(و) تكره الصلوة (في قرى النمل) وهي جمع قرية وهي مجتمع ترابها ، قال في القاموس: قرية النمل مجتمع ترابها ، ولم أجد مخالفا في المسئلة ، وعبارة الخصال في الخلاف غير ظاهر بظهور يعتدبه ، ويؤيد ذلك التي لم اجدأ حد النينقل خلافه في العقام ، والمستند في الحكم المذكور رواية عبد الله بن المفضل السابقة ، و ما رواه في البحار عن المحاسن ، عن ابن فضال ، عن عبيس بن هشام عن عبد الكريم بن عمر و ، عن الحكم بن محمد بن القاسم ، عن عبد الله بن عطا وقال: ركبت مع ابني جعفر ((ع)) ، و سار و سرت حتى اذا بلغنا موضعا ، قلت : الصلوة جعلني الله فد الك ، قال: هذه أرض وادى النمل لا يصلي فيها ، حتى الصلوة جعلني الله فد الك ، قال: هذه أرض وادى الأرض مالحة لا نصابي قيها ، حتى الدا بلغنا موضعا آخر ، قلت له مثل ذلك فقال ا هذه الأرض مالحة لا نصابي قيها ، حتى

قال في البحار: يهان : يدل على كراهة الصلوة في وادى النمسل سوا وقعت الصلوة عند قراها ام لا ، والعالحة هي السيخة ، وفي بعض النسخ (نصلي) في الموضعين بالنون وفي بعضها باليا ، فعلى الأول ظاهره اختصاص الحكم بهم عليهم السلام ، فالمراد التحريم او شدة الكراهة ، فلاينا في حصول الكراهة في الجملة لغيرهم ايضا ، انتهى ،

أقول: روى في البحار عن العياشي، عن عبد الله بن عطا"، قال: ركبت مع ابي جعفر ((ع))، فسرنا حتى زالت الشمس و بلغنا مكانا، قلت: هذا المكان الأحمر، فقال: ليس يصلى هيهنا، هذه اودية النمال وليس يصلى فيها، قال: فضينا الى ارض بيضا"، قال: هذه سبخة وليس يصلى بالسباخ، قال: فضينا الى ارض حصبا"، قال: ههنا فنزل و نزلت ٠٠٠ الخير و النهى محمول على الكراهة، للاجماع المحكي عن الغنية الصارف له غير ظاهرة اليها، و استدل ايضا للمطلب بعدم انفكاك المصلى من اذاها و قتل بعضها وعن كتاب العلل لمحمد بن على بن ابراهيم، انه علل ذلك بان النمل ربما آذاه فلايتمكن من الصلوة و أشار اليه الصدوق ايضا، في كتاب الخصال كما عرفت من الصلوة و أشار اليه الصدوق ايضا، في كتاب الخصال كما عرفت و

تنبيسه

ما ذكره في البحاريقوله الفعلى الأول ظاهره اختصاص ١٠٠٠ الى آخره ، غير معنوع لظهور احتمال اراد ته ((ع)) من هذا الكلام نفسه وعبد الله بن عطاء فلو منع عن الظهور قلا اقل من المساوى، فلا وجه لا رتكاب ما ارتكبه الذي هو مخالف للأصل ٠

قبرجة

ظاهر الخبر الأخير، كراهة الصلوة في وادى النمل مطلقا ، وان لم تقع عند قراها و حجرتها ، كما أشار اليه في البحار، وكذا ظاهره كراهتهافيوادي النمل مطلقا ، وان لم تكن النمل عند قراها .

(و) في (مجرى المياه) وهو المكان المعد لجريانه فيه، وأن لم يكن فيه ما "، على ما ذكره جماعة، ولم أجد في المسئلة مخالفا • وعبارة الخصالكما عرفت و ادعى المصنف رحمه الله في المنتهى كما حكى، اجماعنا على الكراهة، قال: تكره الصلوة في مجرى المياه، ذهب اليه علماو "نا، انتهى •

وهو الحجة الصارفة للنهى الواقع في رواية عبد الله بن الفضل المتقدمة الى الكراهة ، كالاجماع المحكى عن الفئية ، و ظاهر الخبر اعم من ان يكون الما فيه موجود الم لا مطلقا ، قبل : فلو قصر الحكم على ما اذا كان موجود ا، اويخاف هجومه في حال الصلوة ، لكان اظهر ، انتهى .

أقول: لعل وجه ذلك، أن تعليق الحكم على الوصف مشعر بالمعطية ، فلابد أن يقصر الحكم بما ذكر وقيه نظر، قال في المنتهى على ماحكى: و همل يشترط في الكراهة جريان الما" ؟عندى فيه توقف أقربه عدم الاشتراط، انتهى •

أقول: يمكن ان يقال: ان الكراهة مشروطة بعدم الجريان لا معه لايتمكن من الصلوة، و فيه نظر والأخذ بالاطلاق لعله انسب، فلو امن من الجبريان يحكم بالكراهة -

فسرعان :

الأول: اعلم ان العصنف في المنتهى على ماحكى ، قال: تكره الصلوة في السفينة لأنه يكون قد صلى في مجرى المائ ، و كذا لو صلى على ساياط تحته نهر يجرى او ساقيه ، انتهى ، أقول: في ثبوت الحكم المذكور في السفيئة اشكال يتشأ من صدق الصلوة في مجرى المائ كما ذكره المصنف رحمه الله ، وما رواه في الكافي في باب الصلوة في السفينة ، عن ابي هاشم الجعفرى قال :كنت مع أبي الحسن ((ع)) ، في دجلة فحضرت الصلوة ، فقلت : جعلت فداك نصلي في جماعة ؟ قال فقال : لا يصلى في بطن و اد جماعة ، الدال على ان حكم الصلوة في السفينة اذا كانت في مجرى المائ ،حكم اصل المجرى .

قيل: ولعل التخصيص بالجماعة وقع من حيث سؤال السائل عن الجماعة ومن ان المتبادر من العبارة هو ايقاع الصلوة في الأرض التي يجرى الما فيها فعلا او قوة ، باعتبار اعدادها لذلك، ولعل الاول اقوى في المقام ، و الاشكال في الساباط اضعف ، ولا يبعد ترجيح عدم الكراهة ، كما صرح بمبعض الأجلة .

الثاني: قال المصنف طآب ثراء في المنتهى كما حكى: ولا قرق بين الما الطاهر والنجس في ذلك، وهل تكره الصلوة على الما الواقف؟ فيه تردد اقربه الكراهية، انتهى و أقول: اذا صدق على المحل انه مجرى الما ، فلاريب في الكراهية، وان كان الما واقفا فيه في بعض الحالات .

تذليب :

قال الشارح المحقق و المدارك: وقيل تكره الصلوة في بطون الاودية التي يخاف فيها هجوم السيل، وقال المصنف في النهاية: فإن امن السيل، احتمل بقاء الكراهة اتباعاً لظاهر النهي، وعدمها لزوال موجبها، ولم أقف على النهبي الذي ادعاه، انتهى •

وفي المدارك بدل: ولم اقف على النهي ١٠٠٠ الى آخره، ولم اقف على ما ادعاء من الاطلاق ، أقول: فيه مناقشة، لأن النهي عن الصلوة في الاو دية ، مذكور في الفقيه في الحديث المناهي، كما تقدّم نقله في بيان كراه تهافي معاطبن

الابل، و تذكر البتة ٠

و رواء في كتاب المحالس، في جملة المناهي المتولة عنه ((ص)) قال ، و تهني أن يصلى الرجل في المقابر، و الطرق، والارحية، والاودية، و مرا بص الابل، وعلى ظهر الكفية

ومى كتاب العلل لمحمد بن على بن ابراهيم قال الايصلي مي دات الحيش ولا ذات العلاصل ، ولا من بطون الاودية ـــ ثم ساق الكلام في باقى الساهي و دكر علل التهي ، الى ان قال ـــ والعلة في بطون الاودية انها مأوى الحياب و الجن والسباع ٢٠٠ الى آخره . •

قال بعض الأحلاء وكلامه في حبيع هذه العلل المذكورة في هذا الكتاب وان لم يسبدها التي بص ، الا ان الطاهر أنه حيث كان من اصحاب الصدر الأول عثل أبيه وحده رضوان الله عليهم ، الدين لا يقولون الابالنصوص، كما وصل اليما في اكثرما ذكره من هذه العلل ، فهولا يقول الابعد وصول عن اليه بدلك أنتهى ا

و بذلك طهر ايصا ، ان ما جعله النصف رحمه الله علّة للنهى محل منافشة و الاحد بالاطلاق اولى بلا ريبة ، فيكره الصلوة فيها ان امن من السيل ، اعلم انه يصدى على الاودية انها محرى الما" ، لأن المراد بالمحارى ما يحصل فيه الحريان من واد وغيره ، فهذه فرد من آفراد المسئلة ، ثم اعلم ان الحير المتقدم يدل على صدق آلوادى على المجرى وان كان متسعا لمكان الدّجلة ،

(و) من (أرض السبحة) بفتح الناء ، أذا كانت العنا للأرض ، كقولك الأرض السيحة فيكسر الباء ، كذا يقل عن الحليل في كتاب العين .

قان الشارح العاصل معد عول المصنف هذا بعد النا الموحدة واحدة السياح ، وهو مشي النا وهي الأرض دات وهو مشي النا وهي الأرض لللح ويحوركون السبحة بكسراليا وهي الأرض الأرض دات السباح بيكون ضافة الأرض اليهامن بات اضافة الموضوف التي ضفته ، كمسجد الحامع قيل : والظاهر أن ماذكره الخليل اقرت ، وكيف كان ، فالحكم بدلت هوالمشهور بين الأصحاب ، والمحالف هو النعيد في المقتمة ، فظاهرة التحريم كالصند وق

في العلل ، حيث قال - بات العلة التي من احلها الا تحور الصلوة في السبخة ، و ظاهره في الحصال تحصيص التحريم بالنبي((ص)) و الإمام -

و الأحبار المتعلقة بالمسئلة كثيرة منها روايه عبد الله بن العصل السابقة، مي بيال كراهة الصلوة في الحمام ومنها روايتا المحاسن والعباشي المتقدمتان في بيان كراهة الصلوة في قرى النمل .

و منها ما رواه الصدوق في العقيه في باب المواصع التي تحور الصلوة فيها في الصحيح عن الحلبي عن ابن عبد الله ((ع)) قال: وكره الصلوة في السبحة ، الا ال يكون مكانا لبنا تقع عليه الحبهة مستوية ٠

و مشها ما رواء في كتاب العلل ، عن محمد بن الحسن الصفار ،عن يعقوب بن يريد، عن صفوان ، عن ابن مسكان ، عن الحليق ، عن ابن عبد الله((ع)) قال ، سألبه عن الصلوة في السبحة فكرهه ، لان الحبهة لاتقع مستوية عليها ، فقلما فان كانت ارضا مستوية قال الابأس -

وعن المعتبر، نقلا من كتاب احمد بن محمد بن ابي مصر،عن عبد الكريم عن الحلبي، مثله ٠

و منها ما رواه التهديب في ناب ما يجور الصلوة فيه من اللباس والمكان، في الصحيح عن أبي نصير، عن أبي عبد الله(ع)) قال ، سألته عن الصلوة فسي السبحة ، لم يكوه ؟ قال الان الجبهة لا تقع مستوية ، فقلب أن كان فيها ارض مستوية ، فقال لا بأس ،

و منها ما رواه ابن ما تويه في كتاب العلل ، عن ابيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن احبد بن محبد بن عيسى ، عن على بن الحكم ، عن ابان بن عثمان ، عن الحسن بن سرى ، قال قلت ، لا بن عبد الله ((ع)) ، لم حرم الله الصلوة في السيحة قال : لأن الجبهة لا تتكن عليها ،

و منها مارواه التهديب في الباب المتقدم، في الموثق عن سماعة قال : سألته عن الصلوة في السباح ، فقال : لا بأس - و بنها مارواه في البحار، عن المحاس، عن البحان عن صعوان عن البحلي عثمان عن المعلى بن حنيس، قال مألت ابا عبدالله((ع))، عن السبحة أيصلي الرحل قيها عقال انها تكوه الصلوة فيها عن احل انها فتك ولايمكن الرحل يضع وجهه كما يريد، قلت أرأيت ان هو وضع وجهه منكنا (١) فقال حسن قال في البحار بعد نقله بهان: التقتيك كناية بن كونها رحوة بشاشه الا تستقر الجبهة عليها الانتمكن الحبهة عليها قال في القانوس تعتيك الغطن تعليمه ومنها على بن جعفر، عن أحيه ومنها على بن جعفر، عن أحيه

و متها ما رواء في البحار ، عن كتاب المسائل لعلى بن جعفر ، عن أحيه موسى((ع)) قال - سألته عن الصلوة في الأرض السبحة ، أيصلي فينها ؟ قال ، لا الّا أن يكون فينها نبب ، ألا أن يحاف فوت الصلوة فيصلي

و هذه الأحباركما ترى، بعضها من المتعمطلة، و احر في الجواركذلك، و احر معضل، ولا يبكن للمحالف ان يتمسك بالأحبار الماسعة ، لأن على حلا فسه الاحماع المحكى عن العبية ، وهو الحجة الصارفة للنهى الواقع فيها الى الكراهة كجملة من الأحبار المعصلة هو ان العلبة في الكراهة عدم حصول كمال المبكن للحبهة في الوفوع على الارض من حيث رحاوتها ، ومع حصون التمكن بكسر الموضع فلا كراهه ، و بدلك صرح حماعة من الطائعة ، وان كان مقتصى اطلاق كثير منهم عدم التعصيل في المسئلة ،

و ربعا يطهر من كتاب العدل ، لمحمد بن على بن الراهيم بن هاشم ، أن السبحة كراهة الصلوة فيها محصوصة بموضع محصوص ، ولا بأس بنقل كلامه و أن يطون المقام ، ولكن الموائد المنزئية عليه كثيرة ، قال ، لا يصلى في ذات الجيش ولا دات الصلاصل ، ولا في وادى محمة ، ولا في بطون الاودية ، ولا في السبخة ولا على القيور ، ولا على حواد المطريق ، ولا في اعطان الابل ، و لاعلى ميت الممل ، ولا في بيت فيه ولا في بيت فيه تماوير ، ولا في بيت فيه نار أو سراج بين يديك ، ولا في بيت فيه ميتة ، ولا في بيت فيه ميتة ،

⁽۱) مستمکنا ۰ ح ل

الموتودة و المتردية والبطيحة ، ولا في بيت فيه ما دبح على النصب ، ولا في بيت فيه ما اكل السبح الا ما دكّبتم ، ولا على الثلج ، ولا على الما ً ، ولا على الطيس ، ولا على الحمام ، •

ثم قال اما قوله ((الايصلى في داب الحيش)) فانها ارض حارجة من دي الخليفة على ميل ، وهي حبسة اميال ، والعلة فيها انه يكون فيها جنينش السعياني فيحسف نهم و((داب الصلاصل)، مواضع بين مكة و المدينة ، و تنهي رسول الله((ص)) أن يصلى فيه ، و العلة في((واد يمحية)) انه وادى البحن، وهو الوادى الدي صلى فيه رسول النه((ص)) ، لما رجع من الطائف فاستمعت الجن لقرائته وامنوا به ، وهو قول الله عروجل : ((واد صرفنا اليك نفرامن الحن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا انصتوا فلما قضى ولوا الى قومهم منذريس)) والعله في ((السبحة)) انها ارض مخسوف بها .

والعلة في ((المقبور)) إن قبها ارواح المؤسين وعطامهم، وعلة احرى الله الإيحلّ أن يوطأ العبت، لقول رسول الله ((ص)) من وطئ قبرا فكالما وطي جمرا والعلة في ((حواد الطريق،) لما يقع فيها من بول الدواب والعدر، و العلة في ((اعطال الابل)) النها قدرة يبال في كل موضع صها و العبة في ((العجيرة النمل)) أن النمل ربما أداء، فلا يتمكن من الصلوة و العلة في ((البطسون الاودية)) لأنها مأوى الحيات والحن والسناع، ولا يأمن منها و العلية في الاودية) لأنها مأوى الحيات والحن والسناع، ولا يأمن منها و العلية في بيت فيها ((المحاوير)) الها تصاوير صوّرت على حلق الله حلّ وعرّ، و لا يملّي في بيت فيه دلك معظيما لله عرّوحلّ، ولا في بيت فيه ((المارا واسراح بين يديك)) لأن النار بعدد والمحرد أن يصلي والسحد والحرد اليه والمحرد أن يصلي والسحد والحرد اليه والمحرد أن يصلي والسحد والحرد اليه والمنار المعدد والمحرد النه والمحرد أن يصلي والسحد والحرد اليه والمحرد أن يصلي والسحد والحرد اليه والمحرد أن يصلي والسحد والحرد اليه والمحرد أن يصلي والسحد والمحرد اليه والمحرد أن يصلي والسحد والمحرد الها والمراد والمحرد أن يصلي والسحد والمحرد الها والمحرد أن يصلي والمحرد المحرد الهاجود المحرد الهاد والمحرد أن يصلي والمحرد المحرد المحرد الهاد والمحرد المحرد أن يصلي والمحرد المحرد ا

و العلة في بيت فيه ((صلبان)) انها شركاء يعبدون من دون الله ، فيثره الله تبارك و تعالى ، أن يعبد في بيت فيه مايعبد من دون الله ، ولا في بيب فيه ((الحمر و لحم الحبرير والفيئة و ما أهل لغير الله)) وهو الذي يدبح لغيبر الله ولا في بيب فيه((الموقودة)) وهي التي تضرب حتى تعوت ولا في بيت فيسه ((ما اكل السبع الا ماذكى)) ولا مى بيب قيه ((المطبحة)) وهى التى تناطح بها حتى تموت، وما كانت العرب يد بحوسها على ((الانصاب)) وهو القمار، ولا فى بيت ميه ((الربول اوغايط العلم العرب يد بحوسها على ((الانصاب)) وهده البيوت، الله ميه ((الربول اوغايط العلم المعلى ما عنه الرجل مى هذه المواضع لم تحصره الملائكة ، ولم يكل له من العقل ما قال الصادق ((ع)) و ترمع صلوته ناقمة و العلم في ((الحمام)) لموضع القدر و الحلم و الحرام العلم العلم

قال في البحاريعد بقل دلك - اشتبل كلامه على اشيا الم يدكر في احبار احرولا في كلام عيره ، ولما كان من اصحاب الأخبار ، وفي اثنات الكراهة توسعة عبد الأصحاب ، فالاحترار عنها أحوط و أولى ، ويظهر منه أن السبحة ، كرا هة الصلوة فيها محصوصة بموضع مخصوص ، و لعلها فيه آكد كراهته ، انتهى .

أتول: يبكن أن يقال: كون الظاهر من عبارته هو الاحتماض غير منبوع، لاحتمال أن يكون الأرض السبحة حيثما وحدث محسوماً بنها، فأفنهم

قال في البحار؛ وظاهر الاكثر كراهة الصلوة في ارض السبخة مطلقاً ، و الأظهرانة إن لم تستقرالحدية اصلاء اوكان الارتفاع أو الانحفاض أريد من المعفو فتحرم الصلوة اختيارا ، والافتكرة ، و مع الدق والاستواء ترول الكراهة أو تنخف، والاول اظهر ، لما رواه الشيخ في الموثق عن سماعة ، قال ، سألته عن الصلوة في السباح ، فقال : لا بأس ، وحملها الشيخ على موضع تقع فيه الجيهة مستوية ، انتهى ،

أقول: قد عرفت سابقا ما اقتضته الأحبار المعصلة ، و لعل الاولى الاحتناب عنها مطلقاً ولو دقت و استوت، كما ذهب اليه كثير من الطائعة ·

روى في البحار عن عجالس الشيخ ، عن محيد بن عبدون ، عن على يسس

محمد بن الربير ، عن على بن الحسن بن مصال عن العباس بن عامر ، عن احمد بن يحيى بن العلا ، قال ، سمعت ابا جمعر ((ع)) يقول ، لما خرج امير العراسين ((ع)) الى البهروان ، و ظعنوا مى اول ارض بابل ، حين دخل وقت العصر ، فلم يعظعوها حتى عابت الشمين ، فبرل الباس يبينا و شميا لا يصلون ، الا الاشتر وحده فائه قال الاصلى حتى ارى امير المؤسين ((ع)) قيد نزل يعلى فلما بزل قال ايا مالك ان هذه آرض سبحة ولا يحل الصلوة فيهافين كان صلى فليعد الصلوة - قال ، ثم استقبل القبلة فتكلم بثلاث كلمات ما هيس بالعربية ولا بالفارسية ، فاذا هو بالشبس بيضا ، نقية ، حتى آدا صلى بالشورير المشار ، قال في البحار بعد بقل ذلك : التحرير الموت ، والامر بالاعادة لعله على الاستحباب ، او كانوا صلوام عدم الاستقرار وكان الوقت واسعا ،

وفي عدة الداعي: قال حويرية بن مسهر: خرجت مع امير المو منين ((ع)) بحو نامل لاثالث لنا ، فضي و انا اسايره في السبحة، فاد الحن بالاسد حائما (١) في الطريق ولنوته (٢) حلقه واشبال (٣) ليونه حلقها ، فكيجت دابتي لا تاخر فيقال الدم يا جويرية فانفا هو كلب الله ، وما من دابة الا الله آخذ بناصيتها لا يكفي شرها الا هو ، واذانا بالاسد قد اقبل نحوه يبصبص له بذنيه ، فد ناسمه فحمل يسبح قدمه بوجهه ، ثم انطقه الله عرو جل فنطق بلسان طلق ذلق نقال: فحمل يسبح قدمه بوجهه ، ثم انطقه الله عرو جل فنطق بلسان طلق ذلق نقال: السلام عليك يا أمير المؤمنين و وصي حاتم المنيين ، قال : و عليك السلام ياحيد ره

⁽۱) قال مى البحارة اللحوهرى حتم الطأيراي تليد بالأرص وكل الانسان وقل اللبواة الانشى الأسدو اللبوة الساكنة الناء عيرس بحور لمة فيها على ابن السكيت و الشبل بالكسر ولد الأسد وقال : كبحت الداية اذا حد بتها اليك لكى تقف ولا تحرى وقال بصبص الكلب و تنصبص حرك ديبه و البيصيص التملق فأهوى فوتها اى سقسط لغوتها اى قرب فوتها النت اطن اى اعلم و في بعض السخ بالصاداى ابحسل بذنبك و صباين الله حواص حلقه والهمين الصوت الحقى ، (بيه)

قال ما تسبیحك؟ قال أقول سبحان ربي ، سيحان الهي ، سبحان من اوقعانمها بة و استحاقة في قلوب عباده مني ، سبحانه سنحانه .

فيضي أمير المؤسين((ع)) و أنا معه ، و استبرت بنا السيحة وواف العصر فاهوی فوتها ، ثم قلب فی نعسی مستحفیا ۔ ویلك یا خویریة انت طلّ ام احرض من امير انتومين 1 وقد رأيت من امر الأسد ما رأيت 1 فنصي و أنا معه حسي قطع السبحة، قشي رحله وترل عن دايته، و توجه قادان مثني مثني وأقام مثمي مثني، ثم تفسن بشفتيه و أشار بيده، فادا الشفس قد طلعت في موضعها من وقت لعصراء وأدا لها صريرعند سيرها في السفاء ، فصلى بناء العصراء فالبما العتن رفعت أراسي فادا الشيس تجالها ، فما كان الأكليم ليصر فاد النجوم قد طلعب عادن وقام وصلى المعرب ، ثم ركب و أصل على فقال يا حويرية ، اقب هذا ساخر مفتر؟ و قلب مارأيب طلوع الشمس وعروبها أفسجر هذا أم راغ بصري ؟ ساصرف ما القي الشيطان في فلبك ، ما رأيت من امر الأسد و ما سمعت من سطقه ، الم معلم ان الله عروجل يقول ؛ ((ولله الأستما ؛ الحسبي فادعوه مها ١٠- يا جويزيه ، ان رسول الله ((ص٠ ، كان يوجي اليه ، و كان يوجي اليم و كان رأسه في حجري، معرب الشمين ولم اكن صليب العصر، فقال لى صليب العصر؟ قلب لا ، قال ، اللهم ان عليًّا في طاعتك و حاجة سيك و دعا بالاسم الأعظم فردت على الشيس ، فصليت بطيشا ثم عربت بعد ماطبعت، فعلمتي ــ باني و التي ــ د لك الاسم الذي دعاية ، فدعوت الآن يه ، يا حويرية ان الحق اوضع في قلوب العوسين من قدف الشيطان، قاني قد دعوت الله عرَّ و حل ينسخ بدلك من ظبك، فيأدا تحد؟ فقلب النسيد ي بدينجي من قلبي

و أنما بقلب الحديث بطوله ، لأبي لم أرض نفسي أن أنقل موضع الحاجبة و أثرت الباتي ، ولا يحقى عليك ، أن هدين الحديثين ، يؤيد أن ما دهب اليه كثير منهم من عموم الكراهة ،

(و) من (الرمل) ويدل عليه ما رواه التهديب من باكيفية الصلوة وصفتها

في الريادات ، في الصحيح عن محمد بن الحسين قال كنت بعض اصحابها الى أبن الحسن الماصي ((ع)) ، يسئله عن الصلوة على الرحاح ، قال علما بعد كتابي اليه تفكرت و فلت هو مما ببت الأرض وما كان لى ان اسئل عنه ، فكتب الى لا يصل على الرحاح ، وان حدثتك تعسك انه مما ببت الأرض ، و لكنه من الملح والرمل وهما مسوحان *

قال في الحمل المبين وما تصيته الحديث العاشر، من عليله (ع) المنع من السحود على الرجاح بكونه من البلح والربل، وهما مصوحان، ربما يبود دن بالبنج من السحود على الرمل، والحمل على الكراهة محتبل، وهي كلام كثيرمن الأصحاب تحصيص الرمل بكراهة السحود عليه بالبنهال، ولعل الاطلاق اولي، انتهى ع

أقول ولعل المحصصكان بظره في وجه الكراهة ، العلة المستهادة من الأحبار المعصلة المتندمة في السبحة ، وهي عدم حصولكنال التمكن بلحبهة ، و يتعطن الى هذه الصحيحة المطلقة في النهى ، المراد بنه في المقام الكراهة ، وقد تقدم تعصيل الكلام في الحبر المدكور ، في عنوان قول المصنف رحبه الله ولا يصحّ السجود على الصوف والشعر والمستحيل من الأرض ١٠٠٠ الى آخره ، و كيف كان قالاولى هو الاجتناب بلا شبهة ،

(وبي البيدا) وقيل هو نوصع محصوص بين مكة و المدينة علىميلمن دي الحليفة ، والماسميت بدلك الإنهائييد حيش السعيائي ، ومن دلك الصاسميت بدات الحيش ، وعن بعض العلما المرف الدي المام دي الحليفة مما يلي مكة ، وفي المسئلة أحبار:

منها ما رواه التهذيب في ريادات بات ما يجور الصلوة فيه من اللباس والمكان في الصحيح عن معوية بن عمار ، عن ابن عبد الله ((ع)) قال: الصلوة تكره في ثلاثة مواطن من الطريق البيداء وهي ذات الحيش ، ودات الصلاصل ، و صحنان ، و قال: لا بأس بان يصلي بين الظواهر ، وهي الجواد جواد الطرق ، و يكر ه ان

يصني بي الحواد -

ومسهاما رواه في النكان المتقدم في الصحيح، عن حمد بن محمد بن الني تصريقاً لل قلت لأبني الحسن، إما كنا في البيداء في أحر الليل ، فتوصات و استكتبواناً هم يالصلوة ، ثم كانه دخل قلبني شئ ، فهل يصلى في البيداء في المحمل ، فعان لا تصل في البيداء ، قلب وابن حد البيداء؛ قال ، كان أبو جعفر ((ع)) أذ اللغ دات الحيش حد في المسير ، ولا يصلى حتى يأتي معرس البين ((ص)) ، قبلت ، وابن دات الحيش ؛ فقال ، دون الجعيرة بثلاثة أميال ،

و منها ما رواه في البحار عن المحاسن، عن ابن الي عبير، عن خماد بن عثمان و عبد الرحمن من الحجاج ، وغيرهما عن ابن عبد اللّه، ع) قال الا تصل في دات الحيش ، ولا دات الملاصل ولا البيدائ ولا صحتاب ،

و منها ما رواء التهديب في المكان المتقدم في الصحيح ، عن أيوب بسن نوح ، عن ابي الحسن الأحير((ع)) قال ، قلب له تحضر الصلوة والرحل بالبيداء فقال يتنجّى بالجواد ينبة و يسرة و يصلي .

و منها عارواه الصدوق في العقيه في بات المواضع التي تحور الصدوة فيها،
في الصحيح عن على بن مهريار، أنه سأل ابالحسن الثالث ((ع))، عن الرحل
يصير في البيدا عند ركه صلوة فريضة ، فلا يحرج من البيدا عنى يحرج وفتها، كيف
يصبع بالصلوة ؟ وقد نهى أن يصلى بالبيدا ؛ ، فعال : يصلى فيها ويجتنب قارعة
الطريق *

قال اس ادریس و البیدا ، لاسها ارض حسف ، علی ماروی سی بعض الأحبار ان حیش السینانی یأتی الیها قاصد امدینه الرسول ((ص) فیحسف الله به تلك الأرض ، و بیشها و بین میقات اهل المدینه الدی هو دوالحلیفة میلواحد وهو ثلث فرسح فحسف، قال : وكذلك تكره الصلوة فی كل ارض حسف ولهدا كره امیر المؤسین ((ع)) الصلوة فی ارض بابل ، اشهی ه

و تظهر بعد ضم يعص الأخبار المتقدمة بعضها الى بعص الكسر أهة، و

الصاهر أنها في البيداً (ووادي صحبان ودات الصلاصل) احماعي كما استطهر بعض المحققين أيضا ، وعن المستهى تكره الصنوة في ثلاثة بواطن بطريق مكة البيدا وهي دات الصلاصل ، وضحبان ، وقال البيدا عي اللعمالمعارة وليس دلك على عمومه هنهما ، بل العراد موضع معين ، وقد ورد انها ارض حسب ، وي الله على عمومه هنهما ، بل العراد موضع معين ، وقد ورد انها ارض حسب ، وي أن حيش السعياني بأني اليها فاصدا مدينة الرسول ((ص)) ، فيحسف الله تعالى بتلك الأرض ، وبينها وبين ميقات اهل المدينة الذي هو دوانجليفة ميل واحد ، وضحبان حيل بكة ، ذكره صاحب الصحاح ، والصلاصل جمع صلمال وهي الأرض التي لها صوت و دوي .

قال مى البحار، بعد بقل كلام المنتهى و ميل انه الطين البحرانمحلوط بالرمل، مصاريتصلصل انا حفاى يصوب، ونه فسرة الشهيد رحمة الله و نقله الجوهري عن ابى عبيدة، و تحواسه كلام الفيرور آبادى و يو هم عنا رة بعض الأصحاب ان كل ارض كانت كذلك كرهب الصلوة فيها، وهو حطاً لأنه قد طنهنز من الأحمار و كلام قدما الأصحاب، أنها اسما عواضع محصوصة بين الجرمين ،

و ورد في بعض الأحيار النهي عن الصلوة في دات الحيش ، و يظهر من بعضها انها البيدا كما احتازه الأصحاب، و عللوا النسمية بحسف حيش السيفاني فيها ، و من بعضها انها مبدا البيدا اللحائي من مكة ، و من بعضها المعايرة فيحتمل التكوار على التأكيد، أو الحمل على أنها متصلة بالبيدا ، وحكم بالانحاد محارا ، انتهى ا

قال في القاموس الصلصال الطين الحراخلط بالرمل والطين عالم يحمل حرافاً ٠

وقال بعض الأحلاء ،بعدان بقل مافسرة المشهى لدات الصلاصل وما على ابنى عبيدة ، ماصورته الركان المراد من هذه التفسيرات في كلام اصحابنا رصوان الله عليهم ، هو دوران الحكم بالكراهم مدارها ،قابه مشكل ، لان التفهيسوم من صحيحة معوية بن عمار المتقدمة ، أن هذا الاسم لتوضع محصوص كالاستمنانيس

الأخيرين المذكورين معه ، في هذا الطريق بين الحربين ، الا أني لم أقف علي تعيينه في الاحتار ، و لاكلام أحد من أصحابنا الانزار ، أنتهي .

والذي وقعت سالاً حبار المتعلقة بوادي صحبان ، مارواه في البحسار عن بصاير الدرجات ، عن أحمد بن محمدعان الحسين بن سعيد ، عن أبراهيمين أبي البلاد ، عن على بن المعيرة ، قال * برل أبو جعفر((ع)) في ضحبان ، وذكر حديثا يقول في آخره ، وأنه ليقال أنه وأدمن أودية جهتم *

وعن كتاب الحرايج والحرايج ، عن على بن المغيرة قال المائزل الوجعفر عليه السلام وادى صحبان ، فسمعناه يقول ثلاث مرات الاعفرائلة لك ، فقال له أبى لمن تقول حملت قداك ؟ قال - مربى الشامي لعنه الله ، يجر سلسلة في عسقه وقد دلغ لسانه ، يسئلني ان استعفر له ، فقلت له ، الاعفرائلة لك -

وعن عبد الملك القبى عن أحيه قال سمعت أبا عبد الله((ع)) يقول بيما الله وابي مترحهين الى مكة ، فتعدم ابي في موضع يقال له ضجنان ، ان جائبي رجل مي عبقه سلسلة يجرها فاقبل الى ، فقال استنى ، فسمعه أبي ، فضاح أبي و قال ، لا تسقه لاسفاه الله ، فاذا رجل يتنعه حتى جدب سلسلة و طرحه عني وحهه في اسفل درك من النار فقال أبي ، هذا الشامي لعنه الله ،

قال بعض الأحلام والعراديالشامي في الحبرين، هومعوية صاحب السلسلة التي ذكره الله تعالى في سورة الحاقة -

ويسعى الشبيه لأمرين :

الأول: تكره الصلوة من وادى الشفرة ، قال يعمل المحققين ، والظاهر ال الكراهة احماعية اقول: ومن الأحبار الواردة في المقام مأرواء الصدوق في الفعيه في باب المواضع التي تحور الصلوة فيها مرسلا ، قال و روى انه لا يصلى فسي البيداد، ولادات الصلاصل ، ولا في وادى شفرة ، ولا في وادى صحبان م

وما رواه الكافي في باب الصلوة في الكعبة في الصحيح عن احمد بن محمد، عن ابن فضال ، عن بعض اصحابنا ، عن ابن عبد الله ((ع)) قال : لا تصلى في

وادى الشقرة •

ومارواه مى البحار عن المحاسب عن ابر همال عن بنايي حميلة عن عمار الساماطي قال قال ابوعبد الله ((ع)) لا تصلى في وددى الشقرة ، قال فيه منازل الحن قال في البحار قال الحوهري الشعر بكسر القاف شعايق المعمال الواحدة شعرة ، اوقال اس ادريس تكره الصلوة في وادى الشقرة يفيح الشين وكسر لقاف وهي واحد الشعر ، موضع معينه محصوص ، سوا كان فيه شقايق المعمال (1) او لم يكن ، وليس كل واديكون فيه شقايق المعمال تكرة فيه الصلوة ، بل مالموضع المحصوص فحسب وهو مطريق مكة الأن اصحاسا قالوا تكرة الملوة في طريق مكة باربعة مواضع من حملتها وادى الشعرة ، والدى ينته على ما احترباه ، ما دكره اس الكلبي في كتاب الأوايل و اسما المدن . قال رود والشفرة استا يشر بس قالية بن مهلهل بن وام بن عقيل بن عوض بن آدم بن سم بن توج ، هذا آحسر كلم ابن الكلبي النساية ، فقد جعل رود و الشقرة موضعين سميا باسم امراتين ، وهو ايصر بهذا الشأن ، انتهى ،

و مان می المنتهی ، الشقرة بعتج الشين و كسر القاف واحدة انشقر وهو شعايق المعمان ، وكل موضع فيه دلك تكره الصلوة فيه ، و قبل واد ى انشغرة موضع محصوص بطريق مكة ذكره ابن ادريس ، والأقرب الأول لما فيه من اشتعال القلب بالنظر اليه ، و قبل هذه مواضع حسف ، فتكره انصلوة فيها لذلك ، انتهى .

و قال في البحار بعد نقل ذلك والأطهر ما احتارها بن ادريس والتعليل الوارد في الحير أي حبر المحاسل، محالف لما ذكره الا يتكلف تام، انتهى ٠

وعن محمع البحرين في الحديث مهي عن الصلوة بوادي الشقرة ، هو بصم الشين و سكون القاف و فيل معتج الشين و كسر القاف موضع معروف في طريق

 ⁽۱) ومی المنتخب شفایق حمع شفیقه الی آن قال و توع لا له ایست که آنرا شقیق المعمان گویند بحهت آنکه معمان بن منذر بصحرائی میگذشت که در آن لا له بسیاربود و چون بعایب حوب در نظرش آمد فرمود که حمایت کنند ومحافظت نمایند ۱۰ (منه)

مكة ، قيل أنه والبيدا، و صحنان و قاب الصلاصل ، مواضع حسف ، و أسها من المواضع المعضوب عليها ، التهي ٠

أثول: و لمل الأظهر ما اختاره ابن ادريس لا النصنف رحمه الله ، و وحم الكراهة هو ما دكره((ع)) مي حديث عمار المدكور ، كما ذكره بعض والله يعلم •

الثاني: الظاهر كراهة الصلوة في كل موضع حسف به اوعدب اهله دروي في البحار عن كتاب صغيب لنصر بين مراحم ، عن غمرين سعد، عن ابي محنف عن عنه ابن مختف ، قال: انني لا نظر التي ابني محنف بين سليم ، وهو ساير عليابيابل وهو يقول: ان ببابل ارضا قد خسف بها محرك دابتك ، ثملّنا ان مصلى العصر حارجا منها ، قال: فحرك دابته و حرك الناس دوابهم في اثره ، فلما جار جسر الصراة تزل فصلى بالناس العصر ،

وعن عبرعن عبد الله بن يعلى بن برة ، عن أبيه ، عن عبد حير قال ؛ كنت مع على أسير في أرض بابل ، قال : وحصرت الصلوة صلوة العصر ، قال فجعلنا الاناتي مكانا الارأيناء اقبح بن الآخر ، قال ، حتى اتبناعلى مكان أحسن مارأينا ، وقد كادت الشمس أن تعيت ، فبرل على ((ع)) و برلت معه ، قال : فدعنا الله فرجعت الشمس كيقد أرها من صلوة العصر ، قال فصلينا العصر شم غابيت الشبس .

و روى فى البحار عن العلل ، عن ابيه ، عن سعد بن عبد الله عن أحمد بن عبد الله عن أحمد بن عبد الله القروباى عن الحمد بن عبد الله القروباى عن الحمد بن البحثار القلاسي ، عن ابن بصير ، عن عبد الواحد المختار الأنصارى ، عن الله التقفية ، قالت : قال لى جويرية بن سنهر : قطعنا مع البير المؤمنين على بن ابن طالب ((ع)) جسر الصراة (1) فى وقت العصر ، فقال الن هذه ارض معد بة ، لا ينبغى لنبى ولا وصى نبى ان يصلى فيها ، قس اراد سكم ان يصلى

⁽١) العراه • خل •

طيمل، فتفرى الباسيسة و يسرة بصلون، فقلب ابا والله لاقلّدن هذا الرحل صنوتي اليوم ولا اصلى حتى يصلى، فسرنا وجعلت الشمس سعل، وجعليدخلني من ذلك امرعظيم، حتى وجبت الشمس و قطعنا الأرض، فعال ياجويرية الآن فعلت تقول ابان وقد غالب الشمس، فعال الآن، فادلت ثم قال لى أفيهأ قيب فلما قلب قد قالت الصنوة، رأيت شفتيه لتحركان و سمعت كلاما كأنه كلام العبرانية فارتعفت الشمس حتى صارب في مثل وقتها في العصر، فضلى ، فلما الصرفياهوب الى مكالمها واشتكت النجوم، فعلت ابا اشهدائك وضي رسول النه (إص) فقال ياجويرية أما سمعت لله عراد حل بقول فسنج باسم ربك العظيم فعلت الليلي، فان فاتي سألت الله باسمه العظيم فرد ها على الناتي سألت الله باسمه العظيم فرد ها على الم

و روی عن نصائر الدرجات عن احمد بن محمد مثله ، قال فی البخار قوله حسر الصربة ، قال فی الفانوس الصراء بهر بالغزاق ،ابتهی وفی بعض النسخ بالغزات وفی انعقیه والبضایر بهر سورا ، وفی القانوس سوری کطویتی موضع بالغزاق من بلد السریانیین ، و موضع من اعمال بعد اد وقدیمد و الطاهر انه کان مکان حسر الحلة ، و مسجد الشمس هناك مشهور - و یدل علی كر ، هنة انصلوه فی کل ارض عدب اهلها ،

وقال ابن دريس رحمه دلله في السرائر تكره الطلوة في كل أرض حسف، ولهذا كرة أمير العراب الى الصلوة في درص بابل ، فلما غير العراب الى الحالب العربي ، وقاته لأحل دلك أول الوقب، ردت له الشبس الى موضعها في أول الوقت، وصلى باصحابه صلوة العصر، ولا يحل أن يعتقد أن أنشبس عابت ودخل الليل و حرج وقب العصر بالكلية وما صلى العربصة ، لأن هذا من معتقده حهل بعضمته ((ع)) ، لأبه يكون محلا بالواحب المصيف عليه ، وهذا لا يقوله من غيرف أمامته و اعتقد عضمته ، انتهى ،

أقول ((القائلصاحب النجار فدس سره)) . قد مرّ الكلام فيه في كتاب فصائله عليه السلام ، و أنه لا استبعاد في أن يكون من حصايصهم ((ع))عدم حواز الصفوة مى تلك الاراضى مطلقا ، و حوار بأحيرهم الصلوة عن الوقت كذلك مطلق ، أو أد أ علموا أنهم يدعون و يرجع لهم الشمس ، والحاصل أن النبي((ص)) أحيره بأمره تعالى ، بأنه يرد عليه الشمس ، وأمره بتأجير الصلوة لتظهر منه تلك المعجرة ، أنتهى ،

أقول و يؤيد بعض الأحبار السابقة ، تأويل ابن ادريس رحمه الله ،قال في الدروس * و بكره الصلوة في كل موضع حسف به اوعدب الفله

(و) كذا تكرمالصلوة (بين المقاس) على الأشهر الأطهر ابل عليه عامة مس تأجر، قاله بعض الأعاصل ، وفي ظاهر المنتهى كما عن صريح العبية عسليه الاحماع ، خلافا للمحكى عن الديلمي فافسد ، وعن المعيد و الصدوق والحلبي فلم يحوروا الصلوة اليها ، وحكى في المختلف دلك عن سلار أيضا، فان في لمقعمة لا يحور الصلوة الى شيء من العبور ، حتى يكون بينه و بينه حايل ، ونو قدر لبنة اوعبرة بنصوبة أو ثوب بوضوع ، ثم قال وقد روى انه لا بأس بالصلوة الى فبلة فيها قبر امام ، والأصل ما قدمناه ،

قال بعض المحلمين في حمله كلام له بعد النفل دلك عن المعيد ما صورته ولا يحتى صعفه بما عرف والنسب عدم الحوار التي التعبير التي الصدوق و ابني الصلاح ايضا ، مع التأمل في ظهور التحريم من كلامهم ، بل ريما يظهر خلافه من كلام المفيد ، قاله قال بعد مادكرنا بلافضل ، و يصلى الترايير منا يلى الرأس ، وهو افضل من ال يصلى التي القبر من غير حايل بيده و بيمه التيني ٠

و قال الصدوق في الفقية في باب المواضع التي يحور الصلوة فيها و اسا القبور فلا يجور الى تتحد قبله ولا مسجدا ، ولا بأس بالصلوة بين خللها مالميتحد شيئا منها قبلة ، والمستحدان يكون بين المصلى و بين العبور عشره أدار ع من كل جانب •

و قال في البحار - قال في المنتهي ، يكره الصلوة في المقابر دهب اليبه

علماو المراد (1) قال و نقل الشيخ عن بعض علمائنا العول بالبطلان ، وقال تكره الصلوة التي القبوروان يبحد القبر مسجدا يسجد عليه و قال ابن بابويه - الإحور فيهما (٢) وهو قول بعض الجمهور ، ثم قال لوكان بيته و بين العبر حايسل ا و بعد عشره ادرع ، لم تكن بالصلوة اليه بأبن ، وقد مر ان اباالصلاح حرمها وتردد في البطلان ، انتهى ،

والأحبار المتعلقة بالمسئلة محنفة طندكر حملة من الأحبار المتعلقة بها اولا ولو في الجملة، ثم نبتكلم فيما يظهر منها ، فتقول ومن الأحبار المتعلقة بالمسئلة ، ما رواء البهديت في باب ما يحور الصلوة فيه من اللباس والمكان ، عن الكليبي في الموثو ، عن عمار انساباطي ، عن ابي عبد الله((ع)) ، قال سالته عن الرحل يصلي بين القبور قال الا يحور دلك ، الأأن يحمل بينه و بين القبور ادا صدى عشرة الدرع من حلقه ، وعشرة ادرع عن يساره ثم يصلي أن شا" ،

و مسها ما رواه في الناب المتعدم في الريادات، في المحيج على الصحيح عن على بن بعطين، قال - سألت آبا الحسن الماضي((ع))، عن الصطبولة بين القبور، هل تصلح ؟ قال - لا بأس ·

و منها ما رزاه الصدرق في الفقية في بأب المواضع التي تحور الصلوة فيها، في المحيح عن على بن جعفر (ع)) ،عن الصلوة بين المحيح عن على بن جعفر ، انه سأل أجاه موسى بن جعفر (ع)) ،عن الأسناد، بين القبور ، هل تصلح ؟ فقال الأبأس به ، و روى في البحار عن قرب الأسناد، عن عبد الله بن الحسن ، عن جدّه على بن جعفر ، عن أخية ((ع)) ، قال : سألته عن الصلوة بين العبور ، قال - لابأس ،

ومنها روآية عبد الله بن الفصل البتقدمة ، في بيان كراهة الصلوة في الحمام • ومنها مارواه الفقيه في بات ذكرجبل من مناهي الرسول((ص))عن الحسين

⁽۱) ای المنتهی

 ⁽٢) أي فيما أدا كأن القبر قبلة أو عجل السجدة (منه)

س ريدعن الصادق عن آبائه عن أميرالمو منين عليهم السلام ــقال: نمهـــى رسول الله (ص)، أن يجمَّص المقابروالطرق ١٠٠٠ الحديث وفي حديث يوسس بن ظبيان، عن أبى عبدالله ((ع)) تأن رسول الله ((ص)) مهى أن يصلى على قبر، و يقعد عليه، و يبنى عليه ٠٠

و منها ما رواه النهديب في باب ما يحور الصلوة فيه من اللباس و المكسان في الصحيح عن محمد بن عبدالله الحميري قال كتبت الى العديه عليه السلام ، اسئله عن الرحل يرور فيور الأثبة عليهم السلام ، يحور ان يسجد على القبر ام لا؟ وهل يحور لمن صلى عبد قبورهم ، ان يقوم ورأا القبر و يحمل العبر فبله ، و يقوم عبد رأسه و رحليه ، وهل بحور ان يتقدم العبر و يصلى و يحمله خلفه ام الاعامات و قرات التوقيع و منه نسخت الما السحود على العبر فلا يحور في نافلة ولا فريضة ولاريارة ، بل يصع حده الايس على القبر ، وأما الصلوة فانها خلفه يجعله الامام، ولا يحوران يصلى بين يديه لأن الامام لا يتقدم ، و يصلى عن بمينه و شماله .

و منها ما رواء التهديب في انباب المتعدم في الموثق المحتمل ملصحيح، لمكان معوية بن حكيم، عن معمر بن حلاد ، عن الرضا ((ع)) قال الأبأس بالصلوة بين المقابر، عالم يتحدُ القبر قبلة ؛

و منها مارواه في التجارعي العلل، عن محمد بن موسى بن متوكن، عين على بن الراهيم، عن البيه، عن حماد، عن حرير، عن ابن جعفر((ع)) قال قلت له الصلوة بين القبور، قال صلّ بين خلالها ، ولا تتحد شيئا منها قبلة ، فان رسول الله ((ص)) مهى عن ذلك ، قال الانتحدوا قبرى قبلة ولا مسجدا ، فان الله لعن الندين اتحدوا قبور البيائهم مساحد -

و منها ما رواء مى العقيد مرسلا قال عال النبى ((ص)) لا تتحذوا قبرى عبلة ولا مسجدا ، عال الله عرو حل لعن اليهود لأنهم اتحذوا عبور أنبيائهم مساحد ، نقله بعض الأحلاء ، و روى في البحار ، عن المتتهى من طرق العامة ، عن أبن عباس وعايشة ، قالا : لما حصر رسول الله ((ص)) الوفاة ، كشف وجهه و قال - لعن الله اليهود اتحدوا فيور انبيائهم و صلحائهم مساحدا. قلاتتحدوا القبور مساحد، التي انها كم عن دلك -

و منها ما رواه في البحار عن حجالس الشيخ ، عن المعند، عن ابراهيم بن الحسن بن حمهور ، عن ابي بكر المعيد الحرجرائي ، عن ابي الدنيا معبرالمعربي عن امير المؤمنين(ع)) قال سمعت رسول الله ((ص)، "!" لانتحدوا قبري مسجدا ولا بيوتكم قبورا ، و صلوا على حيث ما كنتم ، فان صلوتكم وسلامكم يبلحني . قال في البحار بعد نقل الحبر " اقول و رواه الكراچكي في كبر انفوائد، عن اسد بن ابراهيم انسلمي ، و الحسين بن محمد الصيرفي معا عن ، بي بكر المعيد، و راد فيه : ولا تتحدوا فبوركم مساجد ،

و منها ما رواه مى البحار عن الاحتجاج قال كت الحبيرى الى العايم ((ع)) يسئله عن الرحل يرور فبور الأثنة ((ع))، هل يحور أن يسجد على القبرام لا ؟ و هل يجور لمن صلى عند معمل قبورهم ((ع)) أن يقوم ورا القبر و يحمل القبرقبلة، ام يقوم عند رأسه أو رحليه، وهل يحور أن يتقدم القبر و يصلى ويجعل القبر حلفه أم لا ؟ فأحاب ((ع)) أما السجود على القبر فلا يحور في نافلة و لا فريضة ولا ريارة والدى عليه العمل أن يضع حده الايمن على القبر، وأما الصلوة فانها حلفه و يجعل القبر أمامه، ولا يحور أن يصلى بين يديه ولا عن يمينه ولاعن يساره لأن الأمام صلى الله عليه لا يتقدم ولا يساوى .

و منها ما رواء مى البحاري العيون، عن اليه، عن سعد بن عبدالله، عن احدث بن تحدث عن الحسن الرصا(ع) الحدث تحدث عن الحسن بن على بن عمال ، قال رأيت ابا الحسن الرصا(ع) وهو يريد أن يودع للحرج الى العمرة، قانى الغير من موضع رأس النبي((ص)) بعد المغرب، عسلم على النبي((ص)) و لرق بالعبر، ثم الصرف حتى اتى القبر، فقام الى جالبه يصلى فالرق ملكه الايسر بالقبر، قريباس الاسطوالة المحلقة التى عند رأس النبي((ص))، قصلى ست ركمات او ثمان ركمات ما

و منها ما رواه في البحار عن كامل الريارة (الأعن محمد بن عبد الله بن جعفر الحميري، عن ابيه ، عن على بن محمد بن سالم ، عن محمد بن خالد، عن عبد الله بن حماد، عن عبد الله الاصم ، عن محمد البصري ، عن ابني عبد الله ((ع)) قسال: سمعب ابني يقول لرجل من مواليه و سأله عن الريارة فقال: من صلى حلعه صلوة واحدة يريد بها الله ، لقى الله يوم يلقاه وعليه من المورما يمشى له كل شي يراه و مديث ريارة الحسين ((ع)) ،

و مثها ما رواه في البحارعن كامل الريارة ، بالاسناد المتقدم ، عن الاصم عن هشام بن سالم ، عن ابن عبد الله ((ع)) ، قال أثناه رجل فقال له - يأبن رسول الله ، عل برار والدك ؟ قال فقال : نعم ، ويصلي عبده ، قال و يصلي خلفه ولا يتقدم عليه ٠

و منها مارواه في البحارعي الكتاب المذكور، عن أبيه، وعلي بن الحسين و حناعة عن سعيدعي موسى بن عمر و أيوب بن بوح ، عن عبد الله بن المعيرة عن أبي اليسع ، قال سأل رجل أيا عبد الله((ع))، و أنا السمع ، قال ، أذ اأتيت تبر الحسين((ع)) أجعله قبلة أدا صليت، قال: تنح هكذا باحية ٠

و مثها ما رواه في البحار عن الكتاب المتقدم ، عن على يس الحسين عن على بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابن ابي نجران ، عن يزيد بن اسحق ، عن الحسن بن عطية ، عن ابي عبدالله((ع)) ، قال : أذا فرعت من التسليسم عبلني الشهدا ؛ ، اتيت قبر ابي عبدالله((ع)) ، ثم تحمله بين يديك ، ثم تصليما بدالك ؛

و منها مارواه في الكتاب المتقدم، عن على بن الحسين، عن علسي بن الراهيم ، عن اليه ، عن ابن فضال ، عن على بن عن ابن فضال ، عن على بن عقية ، عن ابن فضال ، عن ابن عند الله الحلين عن ابن عبد الله ((ع)) ، قال : قلت انا نزور قبرالحسين ((ع)) كيف نصلى عليه (قال : تقوم خلفه عند كتفيه ، ثم تصلى على النبي ((ص)) وتصلى على الحسين •

⁽¹⁾ لجعفر بن محمد بن قولرية •

⁽٢) عنده ځل ٠

ىيان :

قال في البحار: النسخ محتلفة، فعي بعضها: كيف مصلى عليه ، و عليه بعضها: كيف مصلى عنده، معلى الاول لا يماسب الباب، اذا لظاهر النصلوة و الدعاء لنهما صلى الله عليهما، وعلى الثاني يحتمل ذلك والصلوة المصطلحة ملا تعفل ،

و منها ما رواه مى البحار عن الكتاب المدكور، عن محمد بن جععر ، عن محمد بن الحسين، عن ايوب بن نوح وعيره ، عن عبد الله بن المعيرة ،عن ابني البسخ قال - سأل رحل ايا عبد الله((ع)) و انا اسمع ، من العسل ادا أتى قبر الحسين ((ع)) ، قال قال ، احعله قبلة ادا صليت ؟ قال تنج هكذا ناحية ، قال: آخد من طين قبره و يكون عبدى اطلب بركته ؟ قال نعم ، اوقال لا بأس بذلك ادا عرف ذلك عاعلم ان للديلمي جملة من الأحبار المتقدمة ، اقواها موثقة عمار ، و فيه انها معارضة بالأحبار المتقدمة كصحيحتى على بن يقصين و على من جعفر المثقدمتين ، و عيرهما المعتصدة بالشهرة العطيمة ، بن يقصين و على من جعفر المثقدمتين ، وعيرهما المعتصدة بالشهرة العطيمة ، القريبة من الاحماع ، و بالاحماعين المحكيين المتقدم اليبهما الاشارة ، اللذين كل واحد منهما حضة مستقلة ، فلنحمل الموثقة وماضاها هاعلى الكراهة ، وان كانت حاصة ، لأن كلمة ((لاناس) الواقعة في الأحبار المحورة ، شامله لصور تسي كون التباعد بعشرة ادرع وعدمه .

و للمعيدوتابعيه ، موثقة معمرين حلاد و صحيحة رزارة اوحسة المتقدمتان وماصاها هما ، قال بعض الاجلاء في جملة كلام له : قدعرمت دلالة صحيحة رزارة على جوار الصلوة في خلال القبور ، والسع من اتحاذها قبلة ، و مثله صحيحة معمر بن حلاد ، والأصحاب قد حملوها على الكراهة ، جمعا بيسها وبين محيحتي على بن يقطين وعلى بن جعفر الدالتين على حوار الصلوة بين القبور ، و لقائل ان يقول من جانب القوم بالتحريم ، ان صحيحتي على بن يقطين وعلى بنجمغر ، ان محيحتي على بن يقطين وعلى بنجمغر ، ان القبور ، وهو اعم من التوجه اليه وعدمه ، معايتهما انها دادًا على حوار الصلوة بين القبور ، وهو اعم من التوجه اليه وعدمه ، معايتهما

الدلالة على دلك بالاطلاق، والصحيحتان المعارضتان قد مصّلتا ، بالعرق بيس الصلوة حلالها عاده حاير، والصلوة اليهاعانه محرم، وقضية القاعدة المقررة حمل المجمل على المعصل والمطلق على المقيد ، نعم قد ورد حوار الصلوة حلف الغير صريحا ، بالنسبة الى قبور الأثمة ((ع))، فيجب تحصيص الصحيحتين المانعتين من الصلوة حلف القبور بها ، وال لم يقل بها الشيحان المدكوران ومن تبعيها ويلقى ما عدى قبور الأثمة ، تحت المهي المقتصى للتحريم من غير معارض ظاهدر في المعارضة .

و بالجملة فالظاهر عبدى بعد صم الأحبار بعصها الى بعص منى هنده المسئلة ، هو انه تجور الصلوة الى قبور الأنه (ع))على كراهة ، واناعيرالأئمه (ع) فالظاهر التحريم ، واما موثقة عبار المثقدمة ، فقد عرفت ان الأصحاب يحبلو سها على الكراهة ، جمعا بينها و بين صحيحتى على بريقطين وعلى بن جعمر ، و يأتي على ما احترناه من تحصيص الصحيحتين المدكورة بالصلوة خلال القبور من غير استقبال شي منها ، ثبوت الكراهة مي الصورة المدكورة دون صورة الاستقبال فيهو باق على ظاهر النهى والتحريم المعهوم من قوله في الحبر (الايحور) وحينت فقوله (الايحور)) بحبول على طاهره بالنسمة الى صورة الاستقبال ، وعلى الكراهة بالنسبة الى ما عدا دلك ، و ما يقال ، من لروم استعمال الملفظ الواحد مي حقيقته و بجازه ، وهو منوع عند الاصوليين ، مدفوع بما قدمنا في عبر موضع، يوجود ذلك في الأخبار في بواضع الايحقى ، وقد صرح بجوار ذلك ايضا الشهيد يوجود ذلك في الأخبار في بواضع الايحقى ، وقد صرح بجوار ذلك ايضا الشهيد في الدكرى ، في مسئلة الصلوة في الستحاب والحواصل ، هذا وجملة من الحبار في المتقدمة ايضا بحملة في النهي عن الصلوة في المقابر ، وفي بعصها على القبر ، والمنافرة في المقابر ، وفي بعصها على القبر ،

وبالجملة مانا لم نحد في الأخبار معارضا صريحا لصحيحتى زرارة و معمر بن خلاد، الدالتين على النهى عن اتخاد القبور قبلة ، الاالأخبار الدالة على الصلوة خلف قبور الأثمة ((ع))، وقد عرفت ان الشيحين المتقدمين و من تبعيهما قد اطلقا الحكم بالتحريم ، الا ان مقتصى التأمل في الأحبار، يقتضى تحصيص

التحريم بعير قبور الأثمة ((ع)) كما اوضحناه • والوحه في استثنا • قبورهم((ع))مريد الشرف لها على عيرها ، والاحتياط لا يحفي ، انتهى •

أقول: مادكره من ان المطلق لابد ان يحمل على المقيد، فيه مالا يحمى، كيف واطلاق صحيحتى على بن جمعر وعلى بن يقطين مشهور بين المتأجر يس حدا ، بل كاد ان يكون اجماعا ، بل قبل انه احماع من المتأجرين حقيقة ، وقد مر نقله عن المشهى ظاهرا والعبية صريحا ، مع رجحان الصحيحين المتصنين عليه على موثقة معمر و كصحيحة رزارة سندا ، مع قصور الأمرين دلالة ، فان التوجه الى القبر اعم من اتحاده قبله ، كما ان النباس المفهوم من احدهما اعم مستن التحريم ، قاله بعض الطائفة ،

و قال بعض المحقين بعد على موقق معمر ما صورته ولعل المراد من اتحاد الغير قبلة ، حعله مثل الكعنة كيا هو الطاهر من الأنعاط ، لا استقبالهو حعله بين يديه متوجها مشطر الكعبة والمسجد الحرام ، ليا دكره و ليا طهر من الاخبار السابقة من عدم العرق بينه و بين الصور الأحر منعا وحوارا ، بل يعتصى طاهر صدور هذه الموثقة ايضا ولما روىعن السبي((ص)) لا تتحدوا قبرى قبلة ولا مسجدا ، قان الله لعن اليهود لا تحادهم قبور البيائهم مساجد النان اتجاد للقبر قبلة في عاية الطهور في حعله قبلة مثل الكعبة ، و يؤيده قبو له ((ص)) ولا مسجدا ، التهي ،

أمول وظاهر صحيحة رزارة المتقدمة ايصا ، ينادى بما دكر ، ولكن السؤال الواتع في صحيحة محمد بن عبد الله الحميرى ، لعله ينافي دلك و كيسف كان فما دكره بعض المحققين المتقدم نقل كلامه ، مما يوهن صورة موثقة معمر كعمومية الباس المقهوم من احتها ، مع معارضتها معمعارضتهما ريلاة على مامو بالنصوض الكثيرة الدالة على جواز الصلوة حلف قبر الامام ، التي مصت التي حملة مسها الاشارة ، بل استحبابها كما يستفاد من بعضها بالنسبة الى الحسين ((ع)) بل مطلق الأئمة ، وهي مع كثرتها عددا ، وصحه بعضها سندا، واعتصادا بالشهرة وطلق الأئمة ، وهي مع كثرتها عددا ، وصحه بعضها سندا، واعتصادا بالشهرة والمحتلفة وهي مع كثرتها عددا ، وصحه بعضها سندا، واعتصادا بالشهرة والتي المتحددا والتحددا والعنادة والتحددا والتحدد والت

العطيمة ، وحكاية الاجباع المتعدمة، والأحبار الماصيه واصحة الدلالة سيما بعضها في وقوع القير في القبلة •

و اما مادكره بعص الأجلاء المتقدم نقل كلامه، أن هذه الأحدار مستثناه من الأحبار المانعة، لذلالتها على الحوار بالنسبة الى قبور الأثمة، فلا حرمة بالنسبة الى فبورهم سلام الله عليهم، فتعل ذلك احداث قول ثالث

قال بعض الأحلة ، بعد ذكر التفصيل الذي حكم بعض الأحلاء به ، وهو احداث قول ثالث لم يقل به القائلون بالحرمة ، سيما البعيد عانه بعد السعقال وقد روى انه لا بأس بالصلوة الى تبلة بيها قبر الامام ، والاصل ماقد ساه ، واعجب من ذلك انه قال بالكراهة الى فبورهم مطلعا ، معان بعض الروايات صدر حب بالاستجياب حلف قبر ابى عبد الله ((ع ،) ، انتهى أ

راما ما دكره من حوار استعمال اللعط في حقيقته و محاره ، فيه مالا يحقى قال في المسالك بعد احتياره طاهرا في المسئلة الكراهة واستثمسي بمعض الأصحاب قبر النبي ((ص)) والامام ((ع)) ، فقد وردت رواية محوار النافلة اليه ، وفي الفريضة احتمال ، انتهى *

أنول حلاصة الكلام ال الكراهة متبعة في قبور غيرا لائمة صلوات الله عليهم والما مبورهم ((ع)) عالمول بعدم الكراهة لا يحلوعن قوة ، سيما مشهد الحسين ((ع)) قال في المنتهى كما حكى ، بعد بقل رواية ابن عباس وعايشه المتقدمة و السبوى الدى بعدها - و دلك محمول على الكراهة اد القصد بدلك السهى عن التشبية بين قدمنا ، في تعظيم بحيث تتحذ مساحد ، ومن صلى لالدلك لم يكن قد فعل محرما اذلا يلزم من المساواة المحريم ، كالسحود لله تعالى المتساوى للسحود للمناه مي الصورة - ثم قال قال الشيخ - قد رويت رواية بحوار الموافل المي قبو رالأئمة عليهم السلام ، والأصل الكراهية - وقال في البحار الجوار وعدم الكراهة في قبور الأئمة عليهم السلام ، والأصل الكراهية - وقال في البحار الجوار وعدم الكراهة في قبور الأئمة الإيحلومن قوة ، سيما مشهد الحسين ((ع)) ، لما سيأتي من الإحبار ولا يبعد القول بدلك في قبر الرسول ((ص)) ايضا ، بحمل اخبارالمنع على التقية ،

سهرة لك الروايات عند البحاليين، وقول بعضهم بالحرمة، ويمكن القول بالمسخ فيها أنصاء اوالحمل على أن يحمل فيتقكا لكمية، بان يتوجه اليه من كل حالب لكن هذا الحمل بعيد في بعضها ، اوالحمل على ما أداكان المقصود سحدة القير أو صاحبه، ويمكن العول بالعرق بين قبر النبي ((ص)) و قبور الأثمة ((ع)) ، بالقول بالكراهة في الأول دون الثاني، لان احتمال توهم المعبودية والسحودية أو مشابهه من مصى من الامم فيه صلى الله عليه وآله أكثر، أو لد فن الملعوبين عنده ألأول – أو فان أيضا بعد مغل الأحبار المتعدمة المتقولة عن كامن الزيارة والحبر الأول – أي رواية محمد البصري المتعدمة من الدمين صلوا المواقة حلف قبر الحسين صلوات الله عليه ، فريضه كانت أم افلة وكذا الرابع – أي رواية الحسن بن الحسين صلوات الله عليه ، فريضه كانت أم افلة وكذا الرابع – أي رواية الحسن بن علية حديد لعلى استحمامها مطلقاً حلف القرر وعدم خصوصية الإماراع) هما طاهر والمتقدمة بدل على استحمامها مطلقاً حلف القرر وعدم خصوصية الإماراع) هما طاهر والما الثالث والساد س اي روايتا الي البسع المتعدمتان – فلعلهما محمولات المتعدمتان المتعدمة المتعدم

و ۱۵۰ لنالت و الساد س ۱۰ ی روایتا این الیسم المتعدمتان ساهدیما محمولا علی الاتقام الثلا یتصرر الشیعة بدلك ، من المحالفین المالعین مطلعا، الشهی و بما دكر ظهر وجه ما قویناه ۰

و أما الصلوة إلى قبر النبي ((ص)، مالا نصاف أن لعول بعدم الكراهة فيه مشكل - فان قلب ربعاً يعال أن المشهور في كراهه انصلوه الواقعة جلف الغير أناما كان أو عبره والحال أن الشهرة كافيه في الحكم بالكراهة بعادة التسامح فلم لا تحكم بالكراهة " قلب ماد كراحس، لولا الأحبار النافية للكراهة أما مطلقا أو بالنسبة أنى بعض الأئمة ألتي مصب إلى حمله منها الاشارة ومعنها لامعنى لهذا القول بلا ربية -

ريتبعي الثنبية لأموراء

الأول * قال في الحبل المدين، تعديقل رواية الحميري المنقولية في التهديب وهد الحبريدل على عدم حوار وضع الحهة على فتر الامام((ع)) ، لا في المباره بل يضع حدم الايس * وعلى عدم جوار التعدم على

الصريح المقدس حال الصلوة ، لأن دوله ((ع)) - يجعله الامام ، صريح في حمل القبر بسرلة الامام في الصلوة ، فكما أنه لا يجوز للمأموم أن يتقدم على الامام ، بأن يكون موقعه اقرب الى القبلة من موقعه الامام ، بل يحب أن يتأخر عنه أو يساو يسه في الموقعة يمينا أو شمالا ، فكذا هنا ، وهذا هو المراد بقوله((ع)) : و لا يحور أن يصلى بين يديد * * * الى آخره *

و الحاصل ان المستفاد من هذا الحديث ، ان كلما ثبت للمصلى وحوب التأخرعان الامام ، و المساواة لم ، وتحريم التقدم عليه ، ثابت للمصلى بالنسبة الى الصريح المقدس من غير قرق ، فينبغى لمن صلى عند رأسالامام (ع) اوعند رحليه ، ان يلاحظ دلك ، وقد سبهت على هذا حماعة من احبو الني المؤسين ، في المشهد المقدس الرصوى على مشرفه السلام ، فاتهم كابوا يصلون في الصفة التى عند رأسه عليه السلام صفين ، فيننت لهم ان الصف الأول قرب الى القبلة من الصريح المقدس على صاحبه السلام ، وهذا مناينيفي ملاحظته لنمن يصلى في مسجد النبي ((من)) ، وكذا في ساير المشاهد المقدسة على ساكيها اقتبل التسليمات »

و ربعاً يستفاد من هداالحديث، البعم من استدبار صرايحهم صلوات الله عليهم مى غير الصلوة ايضاً ، نظرا الى ان بوله((ع)) لأن الامام لا يتقدم ، عام مى الصلوة وعيرها ، وهذا هو الذي مهمه العلامة مى المنتهى وحمل المنعسه على الكراهة ، وقد دل ايضا على جوار الصلوة الى قبر الامام((ع)) اداكان مى القبلة أو بهذا يتحصص الحديث الحامس عشر اى موثقة معمر المتقدمة ، وطاهر كلام المعيد ابقارة على عبومه ، انتهى *

أقول: ظاهر المشهور هو جوار الصلوة بين يدى القبرعلى كراهة، ويطهر من جماعة من متأخرى المتأخرين الميل الى عدمه، ومنهم البهائي و البيحيار استنادا الى رواية الحميري المروية في التهذيب، وهو لا يحلوعن قوة، ان لم يبعقد الاحماع على جوارها بين يديه سلام الله عليه مقال بعض المحققين

الظاهر اتعاقهم على ترك العمل بطاهرها من عدم جوار الصلوه مقدما على قبره انتهى ٠

و يدل على عدم الجوار ايصا ، رواية هشام بن سالم المتقدمة ، الصقولة في البحار كرواية الحميري المروية في الاحتجاج ، وحكم صاحب التحرير استصارا للمعيد في المنع من الصلوة الى القبر سلام الله على صاحبة ، بضعف روا يسة الحميري المروية في التهديب و بشدودها و اصطراب لفظها ، و لـعـل منش الصعف هو كون الحبر مكاتبة ، اولاً نن الشبح رواء عن محمد بن احمد بن داود و لم يبين طريقة اليه و يبين طريقة اليه و يبين طريقة اليه و يتاب المكاتبة حجة ، وعدم بيان طريقة اليه في كتاب الحديث غير صاير في المقام ، لأنه قال في المهرست في ترجمته : احبرنا بكتبه و روايا به حماعة منهم محمد بن البعمان والحسين بن عبيد الله و احمد بن بكتبه و روايا به حماعة منهم محمد بن البعمان والحسين بن عبيد الله و احمد بن الأصحاب حماعة - قال في الوسيط ، يعد ذكر كلام المهرست والشيح ، في كتابي الصحة من الحديث لم يبين طريقة ، و ربما المكن تصحيحه من هما ، وكذا من تصحيحه منظريق الشيح الى أبية ، حيث هو في الطريق ،

و قال في البحار بعد نقل رواية الاحتجاج المتقدمة وي الشياح على التهديب، هذه الرواية عن محمد بن احبد بن داودعن أبيه عن محمد بن عبد الله الحميري وقال شيحنا النهائي قدس الله روحه والواسطة بين الشيح و بين محمد الشيح المعيد طاب ثراء وقالحديث صحيح ولأن الثلاثة ثقاة من وجوه اصحابناء قال المحقق في التحرير: انه صعيف ولمل السبب في ذلك كو نه مكاتبة انتهى وما ذكره قريب لأن حجمد بن احمد وان لم ينص على توثيقه ولكن مدحه النجاشي مدحا يربوعلي التوثيق وحيث قال فيه: شيخ هذه الطائمة و مدحه النجاشي مدحا يربوعلي التوثيق وحيث قال فيه: شيخ هذه الطائمة و عالمها و شيخ الغيين في وقته و فقيههم وحكى عبد الله الحسين بن عبيد الله انه لم أر احدا احفظ منه ولا افقه ولا اعرف بالحديث و صنف كتابا و انتهاى كلام البحار و

أقول الايتبعى ال يشك مى بوئيقه الماعرف وعلى الحاوى المذكرة مى الثقاة ، وعلى الوحيرة ثقة ، وعلى والده مى حواشى بقدوتقه البلطاووس على بلل موسى مى الاقبال ، فظهر بما ذكر ال الرواية صحيحة ، فكلام التحرير ليس مى مكانه ولمحل منشأ الاصطراب هو كولها فى الاحتجاح هكدا واما الصلوة فاللها حمده و يجعل القبر المامه ، ولا يجور الله يصلى بيل يديه و لا على يميته ولاعلى بسارة لأن الامام يتقدم ولا يساوى اللها من الامام ولا يساوى اللها من الامام ولا يساوى اللها المام المناهدة ولا يساوى المام المناهدة ولا المام المناهدة ولا يساوى اللها المام المناهدة ولا يساوى المام المناهدة ولا يساوى المناهدة ولا يحديد ولا يساوى المناهدة ولا يساول المناهدة ولا يساوى المناهدة ولالمناهدة ولا يساوى المناهدة ولا يساوى المناهدة ولا يساوى المناهدة

وفي التهذيب هكدا واما الصلوة فانها خلقه يجعله الامام، ولا يحور أن يصلي بين يديه لأن الامام لا يتقدم، ويصلي عن يمينه و شماله • كما عرف دلك في نقل الروايتين • أو لكونها مكنوبة في الشهديب الى الفقية، وفي الاحتجاجالي صاحب الأصر((ع))، والحق انهما ليسا من الاصطراب في شي قالم عض الأجدة •

الثاني: معتصى رواية الحميرى المروية في النهذيب في جوار المساواة, ومقتصى روايته في الاحتجاج هوعدمه، وعظم (يصلى عن يميده) على ((يصلى)) اوعلى ((يتقدم)) حتى يوافق حبر النهديب لما في الاحتجاج بعيد في الغاية وسقوط كلمة ((لا)) في رواية الشيخ وال كال محتملا ، سيبا مملاحظة السقط أفر بالى الريادة، والى الطبرسي اضبط من الشيخ على الظاهر، ولكن دلك معارض بوجودها في التهديب الذي هو احدكت الأربعة المشهورة المرجحة على غيرها، فالترجيح لما فيها البثة، ولو سلم عدم رجحانها على المعارض في المقام ، فليصف الى المرجح المذكور، القول بالى رواية التهديب صحيحة سبدا ، محلاف رواية الاحتجاج فانها ضعيفة ، قاله غير واحد من متأخرى المتأخرين ، ولى في دلك تأمل .

و مشهورة بين الأصحاب عبلا ، بل لم اجد قائلا بالسع بينهم ،عدا ما يحكى عن نادر من متأخرى المتأخرين ، قيل وظا هرهم الاطباق على خلاقه ، و مطابقة بالنصوص الكثيرة المجورة لا يقاعها عن ريارة الحسين وعيره من الأثمة ((ع)) بل يظهر من جملة منها انها أقصل من الصلوة حلقه كما هو صريح بعصها ، قراجع

الى آداب وانظر الى الأحيار التى رواها المشايح ، ما بالانظيل الكلام بدكــرها ٠ مظهر بما دكرعدم امكان الاستباد الى رواية الاحتجاح ٠

الثالث : قدعرت أن مقتصى رواية الحميرى العروية في التهذيب ، عندم جوار العلوة بين يدى الاعام((ع)) ، فهل خلك الرواية دالة على عدم حوارها ايضاء أذا كان المصلى عندرأسه ((ع)) أو رحليه ، بحيث يكون موقعه أفرت الى القبلة من مدفئه ((ع)) ، كما يظهر من البهائي طاب ثراه ، أم لا "كما هوضا هر المشهور ٠

ميه اشكال ينشأ من الدى دكره البهائي رحمه الله، ومن احتمال أن يكون المراد من الامام الواقع في قوله ((لأن الامام لا يتقدم)) هو امام الأصل سلام الله عليه، بل هو الظاهر عبد الاطلاق، و يؤيد المدكور ان في حبر الاحتجام على ما نقله في البحار، مكتوب بعدم الامام صلى الله عليه، وعلى ما في السبحة التي (١) مكتوب بعده عليه السلام، وقوله ((ع)) ((يجعله الامام)) ليس بصريح في جعل القبر بسرلة الامام في الحماعة، حتى يقال - كما انه لا يحور للمأموم ان يتقدم على الامام، بان يكون موقعه اقرب الى العبلة من موقف الامام، بنان يكون موقعه اقرب الى العبلة من موقف الامام، بنان يكون موقعه اقرب الى العبلة من موقف الامام، والامام في الموقف يمينا أو شمالا، فكذا هما ، لاحتمال أن ينقرأ الامام بفتح النهمرة فيكون المعنى منه نقيض الوراء، قال في العاموس و الاصام نقيض الوراء كتدرام و

وحينتك لايتم ما ذكره البهائي رحمه الله ، من أنه ينبعي للمصلى عبد رأسه أن لا يكون موقعه أقرب إلى القبلة من موقف الامام((ع)) ، نعم مقتصى الرواية عدم جواز الصلوة بين يديه ، بأن يجعل الغبر حلقة كما عرفت .

قان قلت ۱ دا كان موقف المصلى عند ارأسه او رجليه اقرب الى القبلة من مدفئه ((ع)) ، يصدي أن المصلى مقدم عليه سلام الله عليه ، والحال أن الامام لا يتقدم ۱ قلت ۱ المتبادار من قوله((الأن الامام لا يتقدم)) انما هو في صورة كنوان

⁽١) أنظر إلى الاحتجاج فإن الظاهر سقط كلبة عندي بعد التي ٠

المصلی بین بدی انقر ، بحیث ادا احرج من مدمن الامام (رع) ، حط او حطوط بحدا القیده لوص ، لیه ، و بنادی علی دلت قوله (رع) (ولا بجور آن بنصبی بین بدیه) و بعضد الحوار آنه بصدی می المرض المدکور ، آنه صلی عن بعیمه آو شمانه و یوید المطلب سوال الحمیری لأن من الطواهر آن المراد من انتصدم علی الفیر و حمله حلمه ، هو ما عرب ای کونه بین بدیه ، محیث ادا حرج حطعن مدفقه بحد القبلة لوصل آلیه و

مما بيهم البهائي في المشهد المقدس الرصوي على صاحبه البلام ليبس بكانه والانصاف السلام محل اشكال الاحتمال الله يقال الله توله ((ع) (لأن الامام لا يتقدم) بعين مؤيد برواية الاحتجاج ، فلا يحدى النعبول بأن المتبادر منه هو كون المصلى بين يديه ((ع)) بمكان العموم ((1) ولاحتمال أن يقول ادا صدى عن يبينه أو شماله تحيث كان موقعه أفرت إلى القبلة من مدفعه المعدول به صلى عن يمينه أو يساره ، وهذا الإطلاق معتصد بالشهرة ، بحلاف العموم المستفاد من لتعدين ، ولعل الحوار لا يحدو عن رحجان ما ، ولكن لاحبياط منا ينبغي مراعاته في المسئلة البتة الله المحوار الا يحدو عن رحجان ما ، ولكن الحبياط منا ينبغي مراعاته في المسئلة البتة الم

الرابع: قال في المسالك الأمرى في الكراهة بين القبر و العبريين وأن لم تصدق لبينيه في الواحد، وقال المخلسي في لتجار والشارح المحتفيق في الدخيرة وألحق حماعة من الأصحاب بالعبورالقبروا تعبرين ومستنده غير واصح ورد لأخير وقال و ألحق بعضهم استدمار القبر الواحد، وكرهو الصلوة الي القبر وعليه و حرمه ابن بالويه و قال بعض المحققين الجوجمع من الأصحاب بالقبور القبر و القبرين *

وعن العلامة المحلسي ال مستندة عير واضح ، وهو كذلك ، الأأن الطاهر النهم فيهموا من قوله((ع)) ((مالم يتحد العبر قبلة)) وعرفت مافيه ، ويمكن أنيكون

الكلام الله العطلق لا ينصوف القالد الباد ربحلاف العموم فأفهم الفرد الباد ربحلاف العموم فأفهم (١)
 (سه)

مستندهم نفس الشهرة ، و استنباط العلة مع المساحة في ادلة الكراهية ،
استهى وعنى بقوله ((وعربت مابيه)) هو ماأورده على قوله ((ع)): ((مالم يتحد القبلة قبلة)) بما صورته لعل المرادس اتحاد القبر فبلة جعله قبلة مثل الكعبية الى آخر ماتقدم بقله و قال بعض الأخلاء ، الحق جمع من الأصحاب بالقبور القبر والغيرين و قال في البحار: و مستنده عير واضح أقول ، أن كان هو الالحاق بالسبة الى الصلوة خلف القبر قانه صحيح ، لأن الحكم تعلق باستقبال القبر، ولا يشترط فيه التعدد، وأن كان بالسبة الى الصلوة على القبر فكذلك ، وأن كان بالسبة الى الصلوة على القبر فكذلك ، وأن كان بالسبة الى المستند جيد ، وأن كان بالسبة الى المستند جيد ، وأن كان بالسبة الى المستند جيد ،

و أما مانقله الشارح المحمودين الصدوق أنه حرّم الصلوة على القير ، فلعل مستنده رواية يونس بن طبيان المنقدمة ، قال بعض المحققين بعد بقرالرواية ، وهي محبولة على الكراهة لصعف السند مسابحة ، وبعل في بعض عن ابن بابويه القول بالتحريم ، وكأنه حكم بدلك احدا بطاهر الحبر ، وقيه ما تقدم ، انتهى ،

أقول: والحمل على الكراهة متعين من الرواية ، وكدا يدل على الكراهية عموم النهن عن الصلوة من المقابر وقال الشارح العاصل: وكما يكره الصلوة التي القبر ، يكره عليه من غير تحريم ، الاأن يعلم نحاسبة ترابه باحتلاط ممديد الموتى لتكرر البيش و يوجب التعدى اليه أو سجوده عليه ، وقال أبن بابويسه يحرم انتهى ه

الخامس: قال المعنف طاب ثراه مى المنتهى: لو بدى مسجد مى المقبرة لا تزول الكراهة، لأنها لا تخرج عن الاسم، انتهى، قال بعض المحقيسان بعد كلام المذكور: الحكم المدكور حربة او كراهة، واضح فى المقابر التى تكون باقية على حالها ،ولم يسلب عنها اطلاق الاسم فى العرف ، قاما لوتغيرت والهدمت وصارت مثل عيرها من الأراضى، وسلب عنها اطلاق الاسم فى العرف، مالظاهر عدم جريان الحكم المذكور فيها ، اما على القول باشتراط بقاء المبدأ مطاهر، و

اما على القول بالعدم فلعدم ظهور الدراح مثل هذه الصورة في الأحبار ، و قال بعض الأجلاء ، بعد مقل كلام المصتف رحمه الله : و الطاهسر ال مراده الله التحاد المسحد في المقبرة لا يرفع كراهة الصلوة فيها مس حيست المسجدية ، الا الله طاهر هدا الكلام بعطى حوار بناء المسحد في المقبرة ، وهو مشكل لما رواه في العسمة على سما بلل مهرال قال وسأله سماعة بلهمهرال على زيارة القبور و بناء المساجد فيها ، فقال الما ريارة العبور فلابأس بها ولا يسبى غيد ها مساحد ، ويويده الله الظاهر الله لاحلاف بيل الأصحاب في البالأراضي المحبوسة على المنافع العامة ، كالشوارع والمشارع والطرق والمقابر و الأسواق و تحوها ، لا يجور التصرف فيها ، على وجه يسم الانتفاع بها فيما هي معدة له التهي "

اعلم ال الكراهة في الصلوة بين المقابر، اتما تكون ثابتة (من دون حايل او بعد عشره ادرع) و مع وجود واحد سهما بربعم المنع بطلعا ،بلا حلاب احده في ذلك في الحملة بين الطائعة ، و موثقة عمار المتقدمة ، مصرحة بارتعاع المنع مع الثاني والما ارتعاء مع الاول علم احد عليه من النصأثرا، الا انه لااشكان في روانه الثاني الحائل مثل حدار اوبحوه مديحتي به العرب، والالرب الكراهه ، و أ ن حالت حدران متعدد ة مع الهلاحلاف في روالها حينقد بين الطائعة ، وأما تعميمه لكل حايل ولوعبرة كما في كنب حماءه ، ومنها في القواعد والشرايع و اللمعمة و الدروس والمقتمة و ريد فيها قد رابية او ثوب موضوع ، وعن النهاية و ريد فيها ما اشبهها ، فقيه اشكال ،

قال مى البدارك، وقد قطع الأصحاب بروال الكراهه او التحريم بالحايل و
التباعد، والمذكور فلاتأس به ، فصرا لها خالف الأصل على موضع الوقاق ، و نظرا
التي ان طاهر الأخيار المانعة ارتفاع الحايل بين المصلى والقبر ، النعلم فني
الاكتفاء فيه بالمفرة و تحوها نظر ، لانتفاء التسمية ، وعدم الظفر بما يدل علمي
الخصوص ،

وقال في التجاريعد بقل كلام المعيد المتعدم في اول المسئلة وعلى العوال بالكراهة او الجرمة ، الحكم برفعيهما بالجوايل التي دكرها مشكل ، ولم ترسئتده و الناارج المحقق اعلم ال الأصحاب دكروا ال الكراهة ترول بالحايسل او التباعد المدكور ، وال الحايل بحصل بالعبرة و تحوها ، وسنند دلك غير معلوم وقال بعض لا حلا عد عرف من كلام الشيخ المعيد رحمة الله تعد حسكتميه بالتحريم ، انه حكم تروانه بالحايل ولو لبنة او عبرة منصوبة او ثوب موضوع ، وكذلك عكم الأصحاب بروال الكراهة بدلك ، وهو مشكل حيث المالم تقف على مستندة .

و قال بعض المحققين قدعرف مناتقدم في كلام التعيد، بعد حكمه بالتحريم الله حكم برواله بالحايل ، ولوقد رئينه او غيرة منصوبة أو ثوب موضوع، وريما يطهرد لك من عيره من الأصحاب أيضا ، وهو حيد وأن كان مستنده الوقاق ، والاقللتأمل فيه مجال ، حيث أنا لم نقف على مأحده ، ولعلهم فهموا دلك من الأحبار الواردة في استحباب السترة وأنها تنفع ، لامثال دلك ، ما دكر ، وقد مرت فلاحظها ،

وقال بعض الأصحاب ، وهو في مقام بيان الدليل على شمول الحسايسان للعبرة ، ماصورته ، فيل لعموم نصوص الحيلولية بها ، ولم أحده ، التهي ،

اعدم ان البعد المقدر من المتن ، لابد ان يكون من الحواب الأربعة ، كما دلت عليه موثقة عمار المنفدمة او ماسوى الحلف كما عن النهاية و المبسوط و المهدب والوسيلة والحامم والاصباح و نهاية الأحكام و التدكرة قال بعض الأجلام ورد في موثقة عمار ان روال دلك ببعد عشرة ادرع من الحواب الأربعة اناكانت الصلوة بين القبور ، و اكتفى الشيخ بكون القبر حلب المصلى عن البعد ، قال في الرياض : وهو متجه مع عدم صدق الصلوة بين المعابر ، كما لو حعل المقبوة حلفه الرياض : وهو متجه مع عدم صدق الصلوة بين المعابر ، كما لو حعل المقبوة حلفه الرياض : وهو متجه مع عدم صدق الصلوة بين المعابر ، كما لو حعل المقبوة حلفه الرياض : وهو متجه مع عدم صدق الصلوة بين المعابر ، كما لو حعل المقبوة حلفه الرياض : وهو متجه مع عدم صدق الصلوة بين المعابر ، كما لو حعل المقبوة حلفه والا فقد تقدم اعتبار تأخر القبر عبه من حلقه عشرة ادرع ، انتهى ، و هنو جنيد التهيى ، و هنو جنيد

ثم أعلم أن المغيرة أذا كانت يعين المعطى أو يساره ، ولم يكن ليعد بينهما عشرة أذرع ، فالطاهر عدم الكراهة لعدم وقوع الصلوة بين المقابر ، وكذا يمكن الحكم بعدمها أدا صلى في حارجها ، وكانت بحداً قبلته ، مع عدم و قسوع الفصل بينهما بعشرة أدرع ، ولكن أتفق عدم وقوع القبر بحداً قبلته ، أو أتفق ولكن كان البعد بينهما عشرة أذرع م

(و) تكره المعلوة (مى بيوت الديران) والمرادبها على مادكره حماعة ، المواضع المعدة لاصرام الدار ميها ، كالاتون والعرن ، لا ما وجد ميه نار مع عدم اعداد لها ، كالعسكن اذا اوقدت ميه ران نثر ، والحكم المدكور ميها مشهور بين الأصحاب ، بلا خلاف ميه يظهر ، الا ما يظهر من المعدمة ممتع عن الصلوة ميها ، كحما عمن الديمي والمهاية ، وقد عرفت من بيان كراهيه الصلوة في الحمام ، ان أبا الصلاح لا يحل الصلوة من بيوب الدار متردد اللي العماد ، وهذا القول صعيمه حدد ، لعدم ورود عن أجده قيها بالكلية ،

بعم ذكر محمد بن على بن ابراهيم بن هاشم ، في كتابه العلل اولا يصلي في بيت فيه صلبان النها شرك ، في بيت فيه صلبان النها شرك ، يعبد ون من دول الله ، فيبره الله تعالى ان يعبد في بيت فيه ما يعبد من دول الله ، فيبره الله تعالى ان يعبد في بيت فيه ما يعبد من ون الله ، وهذا كما برى لا دلاله له على الجرمة ، بن ولا على الكراهم أيضا عليما دكره يعمن الأجلة ،

قال في المدارك وانما كرفت الصلوة في هذه الأماكن ، لأن في الصنوة تشبها بعباد تها ، كذا ذكره العلامة في جملة من كنيه وهو صعيف حدا، والاضح احتصاص الكراهة بمواضع عبادة النيران ، لأنها ليسب موضع رحمة ، فلا يصلح للعبادة الله سبحانه .

وقال الشارح المحمق: وعلل اى الحكم بالكراهة بانهى الصلوة تشبها بعباد تها و فيه ضعف ، والتحصيص بنواضع عبادة البيران غير بعيد، و المسئلة ان لم تكن اتفاقية كان للكلام عليها حجال - وقال بعض الأصحاب في حاشيبة الكتاب قوله و بيوت البيران ، اى التى تعبد فيها البارد الما أو اكثرها ، و يحتمل الاحتصاص بالاولى ، انتهى و كيف كان فالقول بالبنع ضعيف حدالعدم

الدليل عليه ، والقول بالكراهة أموى ، وعن العبية الاحماع عليه (مال في النسالك). ولا فرق بين كون النار موجوده وقت الصلوة و عدمه ، والطاهر عدم كراهة الصدو ه على سطحها - •

(و) في ميوت (الحمور) على الأشهر، بل لاخلاف فيه بين الناس ينظهر، خلافا فلمقبعة ، كما عن الديلمي والنهاية فمنفوا عن الصلوة فيها، بلضرح الديلمي بالفساد على مايحكي ، وعن المفتع لايحور الصلوة في بيب فيه حمر محصور في آنية قال وروى انه يحور ٠

قال مى العقيم ولا يحورا لملوة مى ببت قيم حمر محمور مى آبية ، ولعلم طاب ثر م احد العبارة عن كباب العهم الرصوى ، حيث قال ولا تصل مى بيب مبيم حسير محصور مى آبية ، وهذا الحير كالموثق المروى مى الكامى مى باب الصلوم مبيى الكعبة ومى التهديب في باب ما يحور الصلوم فيه من اللباس و المكان ، و فيي رياداته عن عمار الساباطي ، عن ابني عبد لله ((ع)) قال لا تصل في بيب فيهم حمرا و مسكر ، وفي الكامى بدل [لا تصل] ((لا يصلى) لا يصلح حجم ليقول بالبسع ، لمكان مرسنة المقتع المتحدره بالشهرة العطيمة ، التي قيل هي من المناجر يس احماع في الحقيقة ، فترجع عليهما ، مصافا الى اعتصادها بالأصل و العمومات ، فليحملا عني الكراهة ، وهو قوله (رع)) لأن الملائكة لا تدخله ، وهذه النتمة رواها في التهديب ،

والعلة المدكورة وردب مى كثير من المكروهات، مثل البيب الدى فيه كلب او صورة انسان او اناء ينال فيه ، هذا على القول بان الموثق حجة ، وان كنا ن موثق عمار ، والا فالامر واضح ، مع ان الكل امتوا بالكراهة سوى الصندوق ، وهذا القدر يكفى للحروج عن الطاهر في مثل المقام ، مع انه يظهر من التتبع ، كو ن المنع في أمثال المقام للكراهة ، انتهى ،

و يظهر من الموثقة الكراهية في بيت فيه مسكر التي مسكر كان ، كماصرح بنها في المدكور حماعة - قال في المسالك - والظاهر أن العقاع كذلك - وقال ينعص المحمقين تشمل الرواية المقاع المسكر أيضا بلاناً مل ، وأما غير المسكر منه ملا، الله أن يقال ، بأن ما دل على كون العماع حمرا محهولا و أمثاله يشمله ، و لذا حكم معمها عكون المقاع حراما بحسا يصرب شاريه الحد وأن ثم يكن مسكرا ، و فيه أن الطاهر في المقام لعلّ أرادة المسكر منه ، أنتهى ع

و مقتصى اطلاق الرواية ، هو الحكم بالكراهة ادا وحد في البيت المسمى من الحمر أو المسكر ، سواء كان معد الاحرار الحمر أو المسكر أم لا ، وفي كلام المصنف رحيه الله في نهاية الأحكام اشعار بالتحصيص بالأول كما يحكى ، وفي عظمها ههما على بيوت البيران اشعار بدلك كما لا يحقى ، ولا وحه له •

ر يتبعى النسية لأمور

انہی ۰

الأول: قال بعض البحققين والمراد هيهما الخمر والمسكر بالقعل ، اى مايشرب الحمار و شارب المسكر ، فلايشمل العنب الدى على اونش معجزد العليان وانتشيش ، وان حرم شربه لدلك ، فلامانع من الصلوة في بيت يتُحد فيه الحلّ و الديس من العنب او الثير او غيرهما ، والمتعارف اتحاد هما في البيوت ، و لد ا قال في العقيم الا يجوز الصلوة في بيت فيه حمر محصور في آنية ،

الثابي: قال مى المدارك و منع الصدوق مى العقيم من المعلوة مى ابيت ميه حمر محرور مى آلية ، مع المحكم بطهارة الحمر، واستبعده المتأخرون لد لك ولا بعد فيه بعد ورود المصيم التهى - قال بعض الأخلاء بعد ذلك فيله الستبعاد المتأخرين ذلك ، يرجع الى الجمع بين هدين الحكمين ، و هو قو له بالكراهة مع قوله بطهارة الخمر ، وهو في حكه ، وذلك عانه متى كان الحمرة ظاهرة فسيلها سبيل الأشيآء الطاهرة في البيت ، فلامناسبة للمنع من الصلوة و النحال هده ، وهذا المنع المالوة و النحال هده ، وهذا المنع الي ظهارة الحمر ، ادلوكان ظاهرا كما يدعيك ، لما حكم ((ع)) بالكراهة هنا ، ادلا يعقل للحكم بالكراهة هنا مناسبة على هدا التقدير،

وهيه مطر واصح ، لأن حكم الشرع تعبد في بلاشبهة ، فالقول بطنها رتها لايصير باعثا للعول بأن سبيلها سبيل الأشياء الطاهرة في البيت، لم لايحور أن يكون الماعث على الكراهة صفة الاسكار العوجود فيه ، كما تشجر به الموثقة ، فامهم ،

(و) في بيوب (المحوس)على الأشهر، بللاحلاف فيه يظهر، الا منسى المعتمدة كما عن الديلمي والتهاية فسعوا عن الصلوة فيها بل صرح الديلمسي بانفساد على مايحكى، وللمشهور صريح الخير و محواه، المروى فيانتهديب في باب مايحتو رالصلوة فيه من اللباس والمكان، في الريادات عن ابي حميلة، عن أبي عبد الده ((ع)) قال لانصل في بيت فيه محوسي، ولا بأس التصلي في بيت فيه يهودى او نصراني، وتحواسه رواه في الكافي في باب الصلوة في الكعبة، عن أبي عبد الله ((ع))، و هذا الحبر لصعف سنده محبول على انكراهة ،

و ربط استدل بعض الأحلا" للمطلوب، بالنصوص الآمرة برش بيب المحوسي ثم الصلود فيه ، منها : مارواه التهديب في بأب ما يحور الصلوة فيه من النباس و المكان ، في الصحيح عن عبد الله بن سبان ، عن ابن عبد الله ((ع)) قال سألته عن الصلوة في البيع والكنايس و بيوت المجوس ، فقال رش و صلة (١٠٠ ،

و سنها ماروده الكافي في أول بأب الصلوة في الكعبه، عن على بن ابراهيم، عن محمد بن عيسى ، عن يوسى ، عن عبد الله بن سمال قال - سألت أباعيد الله عليه السلام عن الصلوة في النيع والكنايس فعال - رش و صل ٠

و سها ما روده في التهديب في ناب مايجور الصلوة فيه من اللباس والمكان في الصحيح عن شعيب بن يعقوب ، عن ابني نصير ، قال سألت أباعبد الله ((ع)) عن الصلوة في بيوت التحوس ، فقال ارش و صل ا

أقول - الاولى الاستدلال لما دكره النصيف مهده الأحيار ، ان قلتا بدلانتها على الكراهة ، وان كأن لى فيه بردد ، والم حير أبي جبيلة فيدل على

⁽١) والها اللسكت على مامي الحبل المتين ٠ (منه)

كرهمه في البيب الذي فيه المجوسى ، وأن لم يكن بيته ، بلمن حيث محرد حصوره فيه ، فيل ولهذا لم يذكر الرش هنا ، ومقتصى الأحدار المتقدمه ، دا قلب بدلالتها على الكراهة ، هو كراهه الصلوة في بيته ، وأن لم يكن حتى يرشه ، ومع الرش فالطاهر أنه لاكراهة ، قال بعض الأجلا ، وقد قطع الأصحاب بروال الكراهه بالرش ، انتهى ،

قال المصبف رحمه الله في المنتهى على ماحكى عدم تكره الصلوة في بيوب المحوس الأسهالا تنفك عن المجاسات ، ويؤيده ما رواه ابو حميلة عن الى عبدالله عليه السلام الحديث ثم قال ولا بأس بالصلوه في البيب اداكان فيه يهودى او مصراني الأسهم اهل الكتاب فعارة والمحوس ويؤيده روايه أبي حميلة -

ولو اصطر الى الصلوة في بيب البجوسي ، صلى يه بعدان يرش الموصيع بالما على جهة الاستحباب ، لما رواه الشيع في الصحيح عن ابي بصيراتحديث وقال في البحار بعد بقل دلك صاهر الأحبار كراهة الصلوة في بيب الذي فيه المحوسي ، سوا كان بيته ام لا وعدم كراهة الصلوة في بيبه آن لم بكن فيه ، لكن يستحب الرش ، والأحوط البطار الحقاف ، كما هو طاهر البنتهي ، ثم روى عن كتاب محمد بن المشي ، عن جعفر بن محمد بن شريع ، عن دريج المحار بني ، عن آبي عبد الله ((ع)) قال سأله في بيوت المحوس ، فقال اليسب معاريكم فلت ، بلي ، قال العم و وقال بيان ((اليسب معاريكم)) اي ترد ونهافي الدهاب الي غرو العدو ، فيدل على أن التجوير مقيد بالصرورة ، التهي و الناهي الدهاب المنافي قود المحورة ، التهي و المنافي الدهاب المنافي قود المنافي الدهاب المنافي الدهاب المنافي قود المنافي الدهاب المنافي قود المنافي الدهاب المنافية و المنافي الدهاب المنافية و المنافية و

أقول وما علل به النصب وحدة الله للمطلب، مردود بوجهين أحدهما مادكرة بعض الأجلاء ،بان هذه العلم حارية مي غيرهم من اليهود و النصاري و محوهم ، مع انهم لايقولون بدلك ، بل العلم بالجعيقة أنما هو النص ، المنتهي فاقهم و تانيهما ماأشار اليه والذي طاب ثراء ، بان هذا التعليل غير ملا يم لما ورد عن أهل بيت العصمة من الأمر بالرش ، ولاشك أن الرش علي المكن النجس لا يظهره ، الا أن يعال المراد من الرش جريان الماء فيه بحيث عظهره

((۱)) طب خل ۰

وهو بعيد حدا ، او يعال ان الشارع((ع)) جعل طريق تطهير الاشياء عديدة، فانمانع أن يكون طريق تطهير النجاسة الطنية المتعلقة ببيت المحوسي هكند ا انتهى ٠

وما دكره مى البحار، بان الأحوط اسطار الجعاف، تبعا للحبل المتيس حيث قال والطاهر أن الصلوة بعد الحعاف، كياقاله مى المبسوط و القلقية مي بيب المجوسي، واستحسته شيحنا مى الذكرى، قلا أرى وجهه بعد ملاحظة الأحبار الآمرة بالرش (1) واما ماذكره ، بأن ظاهر الأحبار عدم كراهة الصلوة في بيته أن لم يكن فيه ، فلى فيه تأمل ، (٢) سيما بعد ملاحظة رواية د ربح المحاربي، وكيفكان فالقول بالكراهة لا يحلوعن قوة ، لرواية د ربح المعتصدة سامر، وللحروج عن خلاف الجماعة ،

(و) في جواد (الطريق) على الأشهر الأظهر، بل عليه عامة من تأخر على ماقاله بعض الأحلة وعن المشهى ادعوا الاجماع عليه وهو الحجة ، قال بعض المحتقيل وكراهة الصنوة في حواد الطرق ، وقاقيه ظاهرا التهى تحلافا للمحكى عن الصدوق والشيحيل ، فغالوا بالحرمة قال بعض الأحلاء وبقل الأصحاب عن ظهر الصدوق والشيح المعيد التحريم ، وكأنه نظر الى تعبيرهما بعدم الحوار في هذا المعام ، وهو وال كان ظاهرا في ذلك الآاته قابل للحمل على تشديد

⁽۱) ويويد المطلب ما رواه في الوافي في باب الصلوة في الكعبة في الصحيح عنى الحلبي عن المطلب عن رواه في المالية في مرايض العنم فقال صل فيها ولا تصلى في مرايض العنم و رشه بالمناء ولا تصلى في مرايض العنم و رشه بالمناء وصل الي أن قال: وسألته عن الصلوة في البيعة فقال ادا استقبلت القبلة فيلا وصل الي أن قال: وسألته عن الصلوة في البيعة فقال ادا استقبلت القبلة فيلا بأس قال: ورايته في المنازل التي في طريق مكة يرش احيانا موضع جبهبت عن بأس قال: ورايته في المنازل الذي يرى انه رطب (۱) فليتأمل (مته) بسحد عديه رطبا وربمالم يرش الدي يرى انه رطب (۱) فليتأمل (مته) الكراهة (مته)

الكرهة ، والتعبير بدلك مبالعه كما يعع مثله على الأحبار ، الشهى -

و من الأحدار المتعلقة بالمسئلة ما رواه التهديب في بات ما يحور الصلوة فيه من النباس وانتكان ، في الصحيح عن محمد من مسلم قال أسألت أباعبد بله عليه السلام ، عن الصلوم في السعر ، فقان الاتصل على انجادة ، و اعترى على حالييها أ

و مثها عارواه في الباب المنقدم، في الحسن ما تراهيم بن هاشم، عن أبي عبد الله ((ع)) ، قال الثانة عن الصدوة في طهر الطريق، فعال الابأس أن تعلى في الظواهر التي بين الحواد، فاما على الحواد فلا نصل فيها الدواد، فاما على الحواد، فلا نصل فيها الدواد،

و منها مارواه في الباب المتقدم في الرياد الدفي الصحيح ، عن معاوية بن عمار ، عن ابي عبد الله((ع)) قال * لا بأس بان يصلي بين الطواهر ، وهي الحواد جواد الطرق ، ويكره ان يصني في الحواد . *

و منها مارواه من الداب المتعدم من الريادات من العجيج ، عن أيوت بن بوج ، عن (بن الحسن الأحير((ع)) ، قال قلب التحصر الصنوة والرحل بالبيد ! ، قال - يتنجى عن الحواد اينته و بسره و يصلي ؛

و منها مارواه مى البات المتعدم مى الموثق بالحسن بن على بن مصال عن الحسن بن الحبين بن على بن مصال عن الحسن بن الحبين بن الحسن الرضا ((ع)) قال كل طريق يوطا علا تصل عليه . قال علت له ، انه قد روى عن جدك ان الصلوه على الظواهر لا بأس بها، قال داك ربيا سايرين عبيه الرجن ، قال قلت قان حاف على ساعه الصيبعة، قال خاف قليصل *

و مقها ما رواه ایضا می البات المتعدم، عن سحید بن الفصیل قال الارض ((ع)) کل طریق یوطی و ینظری، وکانت فیه جادة او لم یکن، فلا ینتعی الصلوة فیه ، قلت : فاین اصلی ؟ قال - یسة و یسرة .

و منها روايه عبد الله بن العمل ، المتقدمة في بيان كراهة الصلوة في سبى التحمام ، المشتملة على السهى عن الصلوة في مسان الطريق ؛ قال في البحسار -

قال في المعرب السن الطريق معظمه و وسطه وفي القاموس السن الطرابيقة مثلثة و بصمتين تحوه وجهته ، والمسان من الابل الكيار ، انتهى و لعل المرااد هنا ، الطرق المسلوكة أو العطيمة ، انتهى و

و منها مارواه في البحار عن المحاسن، عن ابن محبوب، عن حبيسل بن صالح ، عن العصيل قال قلت لأبي عبد الله ((ع)) أقوم في الصلوة فيسى بعض الطريق، قارئ قدامي في القبلة العدرة، قال " تنج عنها ما استطعب، ولا تصل على الجواد •

و حمل النهى الوارد في هذه الأحبارعلى الكراهة متعين لماعرفت، مضافا التي ظهور كلمة ((تكره)) الواقعة في صحيحة معوية المتقدمة ، ((ولا يستنجني)) الواقعة في رواية محمد بن الفضيل المتقدمة في الكراهة ، قاله بعض الأجلة -

والبرات بجواد الطرق العطبي سها ، وهي التي يكثر سلوكها كما دكتره حماعة ، و يستفاد من موثقة الحسن بن الحهم و رواية محمد بن العصيل ، كراهـة الصلحة على مطلق الطرق الموطوّه ، وبه صرح حماعة ولا بأس به ، قال بعض الأجلة الرواية الموثقة ، معارضة بالنصوص المتصمنة لنفي البأس عن الصلوة في الظواهـر التي بين الحواد ، وهي الاوفق بفتوى الأكثر ، الا ان عموم الكراهة ولو محتلفة المراتب ، طريق الحمع ، واسب بباب الكراهة بنا على المسامحة ، انتهى ،

فرعان:

الأول : قال بعض المحققين الظاهر الدلامرق مى الكراهة بين أن يكون الطريق مشعولة بالمارة ام لا ، يعقتضى النص و فتوى الأصحاب، امالو استلر مت الصلوة تعطيل المارة و سعهم عن العرور ، فلا ريب مى الحربة ، كما هو مقتصى القاعدة ، وهو الظاهر من الأصحاب ، بل وعن جملة منهم التصريح يعساد ها وعبئد ايضا ، لأن الصلوة حينئذ تصرف دام فيكون حكمها حكم الصلوة في دار المعصوبة ، فتأمل جدا •

و قال بعض الأجلاء: ثم الظاهر انه لامرق في الكراهة، بين أن يكمو ن

الطريق مشغولة بالمارة وقب الصلوة ام لا ، لعموم الأخبار ، وأما لواستنزمت الصلوة تعطيل المارة و منحهم عن المرور ، ملاريب في التحريم في ظاهر الأصحاب ، بل الظاهر انه لاحلاف فيه ، وقد صرح جملة منهم بقساد الصلوة ، والطاهرا روحهه عند هم من حيث ان الطريق ملك للمسلمين يتطرقون ((يتصرفون)) فيها ، فالتصرف فيه على وحد يوجب رفع حقهم محرم البتة ،

بقى الكلام هذا فى الحكم بقساد العبادة ، وهو بنا على المشهور مرحمل المهى على الكلام هذا فى الحكم بقساد العبادة ، وهو بنا على الكراهة لا يحلو من اشكال ، معم لو قلنا بطاهر ماد لتعليه ظاهرهذه الأحبار ، من حمل الشهى فيها على التحريم ، اتحم الامران معا ، لرم سنن ذلك تعطيل المارة ام لا ، الشهى *

أمون ، الحكم بالعساد في صورة استلزامها التعطيل الدارة غير وحيداللهم الا ان يكون المسئلة وفاقية كالصلوة في الدار المقصوبة ، فيكون المستند تنفس الوفاق كالمشبه به ، ولكن لم يصل الينا نقله في المقام ، فليتأمل و الاحتناط مطلوب ،

الثانى: اداصلى مى الطرق المرقوعة مع ادن اربابها ، فهل حكم التافذة ام لا؟ فيه احتبالان بل قولان ، ينشأن من اطلاق النصوص فنعم ، و من الأصل والاطلاقات وعدم شفول تلك الأحبار للفقام بمقتصى التبادر فلا ، و لعل الأول لا يحلوعن قوة ، سيما بعد ملاحظة العموم المستعاد من موثقة الحسين سن الحهم المتقدمة وغيرها ، وإذا وقعب بدون أذن أربابها فحرام بلا شمهة ، كما صرح به جماعة ، لأنه ملك لارباب البيوت التي تنقذ اليها ، ومادكرنا في المكتان المفصوب آت هنا ،

(و) في حوف (الكفية و سطحها) وقدمر الكلام فيهما في القبله ، مراجع الى هناك •

(و) في (مرابط الحيل والحمير والبعال) بلاحلاف اجده، الا ما حكى عن ابي الصلاح فقال: بالتحريم، وله قوية سماعة المروية في الكافي في بساب

الصلوة في الكعند، قال قال لاتصلّ في مرابط الحيل والبعال و الحمير • و موثقة سماعه المنقدمة في بيان فول النصيف ومعاطن الابل المشمعةلليهي عن الصلوة في مرابط الحيل والنعال ، وهد االقول صعيف ، للاجماع المحكسي عن العنبة على خلافه ، وهو الحجة الصارفة للنهي الى الكراهة -

(والتوحية، في حال الصلوة (الي بار مصرمة) مشيعلة ، بلا خلاف احدة ، الامايحكي عن الحلبي فجرم مع الترديد في العساد ، ويطهر من الحيل المتيس ايضا الدهاب الي الحرمة ، ومن الأحبار المتعلقة بالنقام ، مارواة الصدوق في الفقية في باب مايصلي فيه ومالايصلي فيه من الثياب و حميع الأبواع ، و الشيخ في التهذيب في باب مايحور الصلوة فيه من اللياس والمكان ، في الصحيح عن على بن حمير ، عن ابي الحسن ((ع)) ، انه سأله عن الرحل هل يصبح له ان يصلي والسراح موضوع مين يديه في الفلة ؟ قال الايصلح له ان يستقبل البار ومشها مارواة الشهديب في الباب المتقدم ، في الموثق عن عمار الساباطي عن ابي عبد الله ((ع)) قال الايصلي الرحل وفي قبلته بارا وحديد ، قلب له ان يصني و بين بدية محمره (() شبه ؟ قال ، نقم ، قان كان فيها بار فلا يصل حتى بنجيها عن قبلته ، وعن الرحل يصلي و بين يدية قبد يل معلق فيه نار ، الا انه بحياله ، قال الدارتفع كان شرا ، لا يصلي بحياله ،

و سها مارواه الصدوق في العقية في بات مايضلى فيه ومالا يصلى ، عن عمرو بن ابراهيم الهمداني ، رفع الحديث قال قال ابوعبدالله ((ع)) لا بأس أن يصلى الرجل والبارو السراح والصورة بين يديه ،لأن الذي يصلى به أقرب اليه من الدي بين يديه ، و روى ذلك الحبر في العلل ، عن ابيه و محمد بن الحسنين على عن محمد بن يحي العطار ، عن محمد بن احمد الأشعرى ، عن الحسنين على عن الحسنين بن عمر ، عن ابيه ، عن عمر بن ابراهيم الهمداني رفع الحديث قال:

⁽١) قال في الحيل المتين الشبه بتحريك الباء الموحدة النحاس الأصعر ، (منه)

قان (الايأس الحديث • وعن المقبع مرسلا مثله •

و منها مارواه مى البحارعن الاحتجاج ، عن محمد بن جعفرالله ى قال كان فيما ورد على محمد بن عثمان العمرى، عن الفائم ((ع)) الماماسالت علم من المصلى والبار و الصورة والسراح بين بديه ، هل تحور صلوته ؟ فان الماسا حتلفوا في ديك قبلك ، فانه جايز لين لم يكن من اولاد عبدة الاوثان والبيران ، ينصبني والصورة والسراح بين بديه ، ولا يحور دلك لمن كان من اولاد عبدة الاو ثسان و النيران ،

وعن أكمال الدين ، عن محمد بن احمد الشيباني، وعلى بن أحمد الدقاق والحسين بن ابراهيم المؤدب ، وعلى سعبد الله الوراق حميما ، عن محمد بن جعمر الأسدى ، قال * كان ميما ورد على من الشيخ ابنى جعمر محمد بن عشمان العمرى قدس الله روحه في حواب مسائلي الى صاحب الرمان ((ع)) * و أما ما سألت ٠٠٠ و دكر محوم الى قولم من أولاد عبدة الإصبام و الميران *

قال مى الحبن المتين بعد نقل صحيحة على بن حعير و موثقة عدر و منا تصده صحيحة على بن حعير من توله الايصلح ان يستعبل الدار و ووثقة عمار من قوله ((ع)) عان كان فيها دار ولا يصلى ١٠٠ الى آخره ، محمول عند كثر الأصحاب على الكراهه ، وعبد ابني الصلاح على التحريم ، ولو قلنا به لكان وجها ، لصعف الرواية القائلة بالحوارجدا ، وهي مرفوعة عمر بن ايراهيم الهند ابني عن الصادق عليه السلام الاداس بالصلوة الى الدار والسراج والصورة ، ان الدى يصدى له أقرب اليه من الذي بين يديه ، انتهى *

وفيه مطر لأن الرواية الصعيفة منحيرة مالشهرة العطيمة والرواية المحبرة بالشهرة حجة بلا شبهة ، فليحمل النهى الوارد في الحبرين على الكراهة ، و و يؤيد ها رواية الاحتجاج المتقدمة ، مصافا الى مادكرة بعض المحققين ، بعدان

أبوعبد الله عليه السلام •

على ان صحيحة على بن جعفر و موثقة عمار المتعدمتين ، ماصورته وعن أين الصلاح العدم حوار التوجه الى المارعلى الروايتين ، وفيه نظر لظهور الموثقة في الكراهة ، للسياق الدال على اتحاد حكم الصلوة الى الحديد والبار ، وهي فسى الاوليي مكروهة وقافا منه ، ولا نفاق العسلمين في الأعصار والأمصار ، على عدم احتزار منه اصلا ، مع انه يوجب الحرج والعسر ، لعدم الانفكاك عاليا كمالا يحقى وبدا قلما وجديا معت بالكراهة من العلماء ، فكذا الثانية ، وبه يصهر الحواب عن الثانية ، أن مع عدم الصلاحية وأن كان أعم من الكراهة بل طاهرة المساد ، الأأن المراد منه الكراهة بقريبة الموثقة ، والصحة في الثانية لانقام الاعتبار في الاولى الموافقة ، في الثانية لانقام الاعتبار في الاولى الموافقة ،

واله يظهر من تصاعبف الأحبار، عدم فساد الصلوة في ابتال هذه الأبور مصافا التي فعل المسلمين في الأعصار والأبصار، حيث ان تراهم لا يجلبون عن الصلوة ، لاسيما في المشاهد المشرفة على ساكليها الف سلام و لحية ،ثم تقل المرسلة وقال وضعف السند متحبر بالشهرة العظيمة ، مع اله رواة الصدوق معتبا الها مع اله قال في صدر ماقال و رواه في الوافي ايضا معتبد اعليها مع اله قال في أوله ماقال ، معان الاعتبار كاشف عن كولها حقة وصدقا ، وكلدا المعابقة لمعونها لمصون عيرها من المعتبرة ، منها مامر في لحث السترة وعيرة ، مطابقة لمعونها لمصون عيرها من المعتبرة ، منها مامر في لحث السترة وعيرة ، هذا ولاريب ان الاحتياط الترك ، لاسيّما لمن لم يكن من أولاد الرسول

(ص))، لرواية الاحتجاج عن الاسدى قال فيما ورد ٢٠٠ الى آخرة، و لم ينفت بهذا التقصيل احد ، اثنتهى •

قال الصدوق في العقيه بعد تعل صحيحة على بن جعفر ماصورته " هد ا هو الأصل الذي يجب ان يعمل به ، فاما الحديث الذي روى عن ابن عبد الله عليه انسلام ابه قال " لا بأس ان يصلي الرجل والنار و السراج والصورة بين يديه

 ⁽۱) قال ابوالصلاح على ماحكى عنه يكره البوحة إلى الطريق والحديد و السلاح البتواري وانقراة النائمة بين يديه اشد كراهية ٠ (منه)

لأن الذي بصلى له أقرب اليه من الدي بين يديه ، مهو حديث يروى عن الاحسين المحمولين باسباد سعطع ، يرويه الحسن بن على وهو معروب ، عن الحسين من عبروعن أبيه عن عمروس أبراهيم الهمداني وهم مجهولون ، برمع الحديث قال قال أبو عبد الله ((ع)) دلك ، ولكنها رحصة اقترنت بها عله صدرت عن ثقاة ، ثم اتصلت بالمجهولين والانقطاع ، من أحديها لم يكن محطى بعديعلم بالأصل هو انتهى ، وأن الإطلاق هو رحصة والرحصة رحمة ، أنسهن -

قال في البحار بعد قل الكلام المذكور وبراده اما حمل النهي على الكراهة او عنى حال الصرورة ، والأول اظهر لتعاصد أحبار الحوار ، وكونها معللة موا فقه لأصل الاباحة وبعى الحرج ، وكونها است بالشريعة السمحة السهلة و أن كان الأحوط الاحتياب عمانهي عنه لعبر الصرورة .

وقال بعص الأحلاء بعد يقل كلام العبيسة البتقدم ومادكرة من هدا التحيير على الرحمة ، يحتمل ان يكون مرادة الحوار وأن كان مكروها ، فيكون النهى في الحير الأول محبولاعلى الكراهة كما هو التشهور ، فلاسافاة ويحتمل ان يكون مرادة بحبر النهى التحريم ، وحبر الرحمة من حيث الصرورة ، مثل ان يحاء بالنارفي قبلته وهو يصلى ولا يثمكن من الانحراف عنها ولا قطع الصلوة ، فيتم صلوته ، ولمل الأول أترب وان كان الثاني بلفظ الرحمة النبيب ، ثم ان مادكرة من قولة صدر بعن ثقاة ، موافق لمادكرة شيحنا شيخ الطائفة في العدة الاصولية ، سن أن الحاديث اصحابنا مأخودة من اصول حميها الثقاة من قده تئنا ، وقد وقع احماع الطائفة وفيهم الأثمة ((ع))على صحة نبك الاصول ، فلانصر كون رواتها صعيفا أو محهولا ، وبدلك اعترف في هذا الحير في المدارك فقال بعد نقل كلام الصدوق و ربما كان هذا الكلام شهادة منه بصحة الروانة .

أقول - فيه اشعار بل بالشهاده نصحة حبيع الروايات، جبيع أصحاب الاصول معروفون عنده معلوفون ، وان حصل في الطريق اليهمين يرى بالصعف والمحهوبية وتحوها ، و العراد بالثقاة هنا هو الحسن بن على الكوفي ومن تقدمه في سنسد

العلل ويحتمل ان يكون الصدوق نقل الحبر الذي في العقبة من كتاب الحسن بن على الكومي او من كتاب محمد بن ابراهيم الأشعري، كما معله في التهديب ميكون الثقاة هم الرواء لتلك الاصول ، والسلسلة بين الصدوق و بيس أصحاب الاصول و يظهر من الصدوق توثيق الحسن بن على الكومي ، وهو الحسن بن على بن عبد الله بن المعيرة الكومي ، عان معنى قوله معروف ، بمعنى الوثاقة ، وله بن عبد الله بن المعيرة الكومي ، عان معنى قوله معروف ، بمعنى الوثاقة ، وله الله بن الدح التي من بعده ، وله ردعلى شيحنا الشهيد الثاني رحمه الله ، حيث رد حديث الحسن بن على الكومي و رماة بالصعف في عيسر موضيع من المسالك ،

و اما وصعب روى عبهم الحسن بي على يكونهم مجهولين عبد لصدوق وعبدنا ، حيث لم بعب على احوالهم فيما وصل اليبا من كتب الأحدار، ولا يستسرم بالك كونهم مجهولين عبد اصحاب الاصول الدين احدوا عبهم ، أقول و الدى يحتلج على بالى ويترد دفي فكرى و حيالي ، في معنى الحبر الدى حبيلوه على الرحصة ، أن المراد منه معنى احر غير مادكوه ، ولعله الأقرب، وهو انه لا يجعى ان الكراهة وعدمها في هذا المعام ، تتعاوب باعبيار احوال النصبين و اقباليهم على الله سبحانه في صلوتهم وعدمه ، فمن كان وجه قلبه متوجها الى الله عرّ و على الله سبحانه في صلوتهم وعدمه ، فمن كان وجه قلبه متوجها الى الله عرّ و حلّ لا الى غيره ، و فكره مستعرفا و مراقبته تعالى في قيامه و قعوده و ركوعه و سحوده ، فلا يصوم مايكون بين يديه من هذه الأشيا ولا يشعله عن ملاحظته ، ومن لم يكن كذلك فهو القراد باحبار النهى ، لأن هذه الأشياء تكون موجبة لشعبل لم يكن كذلك فهو القراد باحبار النهى ، لأن هذه الأشياء تكون موجبة لشعبل قليه و تشويش فكره •

و معايرًيده دلك مارواه مي كتاب التوحيد ، عن ابن ابي عمير قال راي سعيان الثوري المالحسن (ع)) وهو علام ، يصلي والباس يمرون بين يديه ، فقال ان الباس يمرون بين يديك وهم في الطواف، فقال ((ع)) الدي اصلى له أقرب من هؤلاء وبمصفونه احيار أحر -

ادا عرف هذا فأعلم أنه قد روى الطيرسي في الاحتجاج الحديث، ويمكن

حمل التعميل في هذا الحبر، على أن الكراهة بالنسبة الى أولا دعبده البيران والاوثال شد واحتمال اراده البحريم ليس بدلك التعيد أيضاً ، لا أنّ الطاهر أن الأول أقرب ، انتهى •

أمول هذه الكلمات وال كان يعكن المنافشة (1 في بعضها ، و لكن لو معرضنالها ليطول المعام · و اما مادكره في معنى مرسلة العقيدة ، فقيه ما ترى ، وكيف كان فالقول بالكراهة لا يجلوعن قوة ·

نسرع،

مقتصى المتن و عبره عدم كراهم الصنوم الى بحو الحمرة الواحدة المكان المصرمة ، واقية نظر لأن التصوص مطلعة ا والتقييد الأوجه به بالاستنهة ا فالمكرة مواجبهة ما تطلق عليه السميات كما الاهاب اليه من المناجزين حماعه -

تنبيسه

وان في الحيل المنس البدكور في كثير من كند العروع كراهم المطوه وبين يديه بار والمستقد من الأحادث المنع من ستقبال الدر الامن مطلق كوسها بين يديم وكون السيق مين بدى السحص السمل ما داكان مقائلا له منف سلم حقيقه وما ال كان متحرفا عن مقابلية فيبلا و ابو لصلاح رحمه ليه الموجوم لتوجه الى البار ، لا مطلق كولها بين لدى المصلى الالاولى لعمير الفقها الكرهة التوجه التي الدار كما فعله الملامة طاب ثراه في لعض كتب الفروع النهين المرود

و ارات رحیمانله بالبعض كتاب النصيف رحمه البه هند ، وامامانينه صاب ثراه ملايحلوغي فرب، ولعل البثياد رامن عباراتهم دالك

(او) لي (تصاوير عد مر سبند هدا الكلام في بحث النباس فراجع هناك

^{(1.} قال في اسحار بعد النفل رواية الاحتجاج والتعصيل الوارد في هذا الحير ثم از فائلابه بفكل حمله على انهما بالنسبة الى ولا دعيد فالبيرال والاو ثمان و الأصام أشدكرا هذا لأن احتمال شعل العلب وقطية كونها معبود فالهم فينهم اكثر ولا يبعد حمل المطلق على المقيد لكون الحير في قوة الصحيح والأظهر الكراهة لماسيأتي وغيره من احبار الحوار ، انتهى ٥٠ (منه)

و مطر الى ما يستعاد من الأحمار ، والى ماحققنا فيه • ومن الأحبار المتقدمة ، صحيحة محمد بن مسلم قال فنت لأبني جعفر((ع)) اصلى والتباثيل قدامي واتا انظر اليها ، فقال الااطرح عليها ثونا ، ولا نأس مها اداكانت عن ينمينك أو شمالك أو حلفك أوتحت رحليك أو قوق رأسك ، وأن كانت في القبلة فألسق عليها ثوبا وصل •

و منها صحیحة محمد بن مروان ، عن ابی عبد الله ((ع)) قال قال رسول الله((ص)) ان حبرتیل آنانی فقال انا معشر الملائکة لاند حل بیتا فیه کلب ولا تمثال حسد ولاانا عبال فیه وفی روایة عمرین حالد عن ابی جعفرقال قال جبرئیل یا رسون الله ، انا لاند حل بیتا فیه صورة انسان ولابیتا بیان فیه و لا بیتا فیه کلب .

و منها مر توعه عمروس ابراهيم الهنداني ، المتقدمة في المسئلة السابقة ، قال في الحين المتين بعد نقل صحيحتي محمد بن مبيلم ومحمد بن مروس يستقاد من صحيحة محمد بن مسلم ، روال كراهة الصلوة الي التناثيل في القيمةاد اعطاها بثوب و محسوم، و لو قبل بحقة الكراهة بالتعطية بطرا إلى مايستفاد من صحيحة محمد بن مروان ، لكان وجها، انتهي و ظهر ايضا من حملة من الأحبار المتقدمة في بحث اللباس ، إن الكراهة ترول بتعيير الصورة ،

و منها مارواه قرب الأسياد، عن عبد الله برالحسن عن حده على بن جعفوعن أحيه توسى ((ع)) قال " سألته عن الرحل ، هل يصلح به ان يصلى في بيت فيه انقاط فيها بماثيل قد عظاها؟ قال الابأس وسألته عن الرحل ، هل يصلح له ان يصلي في بيت على بابه ستر حارج فيه الثماثيل ، ودوته معايلي البيت ستر آخر ليس فيه تماثيل ، هل يصلح له ان برحي الستر الذي ليس فيه التماثيل بالمتر الذي ليس فيه التماثيل حتى يحول بينه و بين السنر الذي فيه تماثيل ، او يجيف البات دوته و يصلي ؟ قال " بعم لابأس " وسألته عن البيت قد صور فيه طيراوسكة اوتيبهه يعيث به أهل البيت، هل تصلح الصلوة فيه ؟ قال " لاحتي يقطع رأسه او يفسده ، وان

كان قد صلى فليس عليه اعادة ، وسألته عن الدار والحجرة فيها التماثيل ايصلى فيها؟ قال: لا تصل فيها وشي منها مستقبلك ، الا ان لا تحد بدا فتقطع رؤسها والا فلا تصل فيها .

و منها رواية البكارم عن محمد بن مسلم ، عن ابن جعفر((ع)) قال * لا بأس ان تكون التماثيل في النيوب ، أدا غيرب انصورة .

و منها مرسلة اس ابي عبير، عن الصادق((ع)) ، في النبائيل في البساط لها عيبان واحدة فلابأس، وان كان لمها عينان قلا . • عينان قلا . • عينان قلا . • الله عينان قلا . • ا

مال في التجار بعد تقل رواية على بن جمعر المتقدمة فيظهر منها و مما سيأتى . أنه أدا كان في البيت الذي يصلى فيه صورة حيوان على ما احترباء ، أو مطلق مما به مشابه في الجارج على مافين ، بكره الصلوة فيه ، وتحف الكراهة بكون الصورة على غير حهه القبلة ، أو بحب القدمين ، أو بكونها مستوره بثوب أو غيره ، أو ينقص فيها الاسيّما دهات عبسها أو احديهما ، ولو دهب رأسها فهو أفضل ويحتمل دهات الكراهة باحدهده الامور و ن كان الاحوط الاحترار عنها مطلقا ،

ثم روى عن المكارم عن الحلس، عن ابى عبد الله ((ع)) قال ربيا قبيب اصلى، وبين بدى وساده فيها تماثيل طابر، فجعلت عليه ثوباً، وقال فحد أهديت الى طبعته من انشام فيها تماثيل طاير، فامرت بنعيير رأسته فحد عل كهيئة الشخر ، وقال ان الشيطان اشد مايهم بالانسان اداكان وحده شم قال وعن محمد بن مسلم، عن ابن جعفر ((ع)، قال لايأس ان تكون التماثيل في البيوت ، ادا غيرت الصورة ، وعن محمد بن مسلم قال: سألت اباغيد الله ((ع)) عن ثماثيل الشخر و الشمس والقبر، قال ، لايأس ، مالم يكن فيهشي من الحيوس ،

وعن أبى بعير قال قلب لأبى عبد الله ((ع)) أنما يبسط عبد بالوسايد فيها التماثيل وتعرشها ، قال الايأس لما يبسط منها وينترش و يوطأ ، أنما يكره منها مانصب على الحايط السرير ، فرب الأسماد عن عبد الله بن الحسن عن جده على س حعمر ، عن أحيه ((ع)) قال سألته عن البيت فيه الدراهم السود في كيس و تحب فراش ، و موضوعة في حائب البيب فيه التباثيل ، هل تصلح الصلوة فيه "قال ؛ لا بأس ، وسأله عن رجل كان في بينه بماثيل او في ستر و لم يعلم بها ، و يصلى في دلك البيب ثم علم ما عليه ، قال البيس عليه فيما لا يعلم شيء ، فاذا علم فلينزغ الستر وليكسر رؤس الثماثيل وسألته عن المسجد يكر فيه المصلى بحده لفنوس او السراهم البيض أو السر هن يصلح العبام عليها وهو في المصلوء ، قال الا بأس و سألته عن مسجد يكون فيه تصاوير و بعد ايصلى فيه "قال الأبأس و سألته عن مسجد يكون فيه تصاوير و بعد المصلى فيه "قال الأبأس و سألته عن مسجد يكون فيه تصاوير و بعد المصلى فيه "قال يكسر رؤس التباثيل (المنافية في مسجد الكون فيه تصاوير و بعد المصلى فيه "قال يكسر رؤس التباثيل (المنافية في في الملكة في التباهي كلام البحار ،

و بالجيلة تفصيل الكلام قديمي في يحث اللياس ، فلا تعيده فنني هذا لمكان - •

(او)الى (بصحف بعتوج) بلاحلاف احده، الابن الحليق تحرم مع التردد في العباد ، احدا بطاهر النوثية المروية في النهديت في بات ما يحور الصحوم فيه من اللياس والمكان عن عبار الساباطي ، عن ابن عبد الله ((ع)) ، في الرجل يصلى و بين يديه بصحف بعتوج في قبلته ، قال الا قلب فان كان في علاف فال بعم المحمولة عبد الأكثر على الكراهة ، جمعا بينها وبين الأصل والعبومات و حصوص الحبر المروى عن فرت الأسناد ، عن عبد الله بن الحسن العلوى عن حده على بن جمعر ، عن احيه موسى ((ع)) ، قال المناب عن الرحل ، هل له النظر في نقش حالته ؟ وهو في الصلوة كانه يريد فرائنه ، أوفي مصحف وكتاب في القبلة ، قال : دلك نفض في الصلوة وليس يقطعنها ؛ المعتصد بالنشبهسرية العطيمة ، بل اجماع الطائفة ، كما ادعاه بعض الأحلة .

فسرعأن '

التصاوير خل •

If the property of the propert

وار بعض المحقين، وعن الشيخ بن المبسوط الحاق بسو من به الأنه يشعله عن الصلود، و يه عمل في النهامة ولا بأنن به للمد محاسبين أقول النجاق الشيء الكتوب بدلك لا يحلوعن قود، لما يستعاد مرار اللي الحقول المتقدمة الأ

الثاني ٢ قال في البسالك الأفرق بين العارى وغيره من للصر او لا يكره لعاقده ٢

(او) الى (حايط بيرٌ من النابوعة) بلاحلاف احده ، الاماعن الحليي محرم مع الترد دفي العشاد - روى النهديت في بات ما بحور الصلوة فيه من النبت بن و المكان ، عن «حمد بن محمد بن ابن نصر ، عين سأن انا عبد «لله ((ع ، عن المسجد يبر حايظة قبلته من بالوعة ببال فيها ، فقال ان كان برّ من البالوعة فلا نصل فيه ، وان كان من غير دلك فلا بأس ، والنهى محمون على الكراهة

و لحق حماعه بالبول المعايط المستدلا بالاولوية ، قال بعض الأجلاء بعد
مقل نلك الرواية والتعريب ميها وال كال موردها البول ، الااله متى شب دلك
مى لبول المهالط بطريق اولى ، و روى في الفقيسة عن محمد من أبي حمره عن
أبي الحسل الأول ((ع) ، قال الداطهو البراس خلف الكليف وهو فسى العبلة
سمرة بشيء ، التهي ،

أقول ، روى في المجار عن كتاب الحسين بن عثمان أقال روى عن الن الحسن عكيه السلام قال الدا ظهر البّر اليك من حلف الجايط أمن كتبف في القبلية سترته بشی به قال این این عبیر و رایتهم قد ثنوا (۱) باریه و باریتین قد ستروا بها به قال فی المسالك وفی بعدیة الحكم الی ماینر بالما بالبجس وبحوه نظر، انتهای وعن المصنف طاب تراه ، انه تردد فیما ینر من الما بالبحس و الحسر، تصرا الی انسجاب العلم ، والی قوله ((ع)) وان كان من عبرد لك فلابأس، ولعل عدم الالحاق لا یخلوعن قوه ، اقتصارا علی البص به

(او) التوحه (الى السال مواحه او بال (٢) معتوج اعلى الأشهر كما فلى المسالك، ومنهم الحلبي، واعترب اكثر المتأجرين بعدم الوقوف على دلليل فيهما ، حتى ال المحقق في التحرير، انما التحا الى ال الحلبي احدالأعيال فلابأس باتباع فتواه، واقتفاه عير المتأجرين ،

و استدل بعضهم للأول بما رواه في كتاب قرب الأسماد ، عن عبد الله بن الحسن عن حده على بن جعفر عن أحيه موسى ((ع)) ، قال - سألته عن الرجبل يكون في صلوته ، هل يصلح له ان تكون أمواة مقبلة بوجهها عليه في القبلة فاعدة أو قائمة ؟ قال - يدرها عنه قان لم يفعل لم يقطع دلك صلوة ؛ قيل وموردالحبر وأن كان أحص مما ذكروه ، ألا أن الظاهر أنه لا حصوصية للمراه بديك توجب قصر أنحكم عليها خصوصا مع حوار الاحبيية ، وأن أكثر الاحكام أنما حرجت سبوالاً ويوايا في أنرجال مع حكمهم فيها بالعموم للنساء الامع ظهورما يوجب المحصيص ويؤيده مارواه في كتاب دعائم الاسلام ، عن جعفر بن محمد ((ع)) انه يكره ان يصلى الرجل و رجل بين يديه قائم ، أنتهى • فند بر •

٢٠٠٠ قال بغض الأجلة، وهذا معارض بالأحيار الكثيرة، النافية للباس عنان تكون المراة بحدًا البصلي قائمة و جالسة ومصطجعة، الاان يحص الباس المنفى فيها بالحرمة ، جمعا ، ولكنه فرع التكامر المنفود هنا ، الاأن يكون عيمقام الكراهة

⁽¹⁾ نزّ تارة و تارتين خل ٠

 ⁽٢) قال مى المسالك والمشهور الكراهة واطلاق الباب يقتصى عدم العرق بين مايعتج
 الىد احل البيت اوالدار او الى حارج والمواجه بعتج الميم وكسرها ١ (سه)

معتقراء التهىء

و يمكن إن يقال ، إن المكافأة موجودة ، لمكان الشهرة المحكية وعيسر ها طيئاً مل ، وقد مصى في بحث صلوة الرجل محيال المرأة ، حبران دالان على صلوة النبي ((ص)) وعايشة تائمة معترصة بين يديه كما في احدهما ، و مصطحعة بين يديه كما في آخر ٠

و استدل ايصا للثاني ايصا باستفاصة الأحبار، باستحباب التستر معنييس بين يديه ولو بعود او عترة او قصية او قلنسوة او كومه من تراب ، ولم يرص بهد الاستدلال بعض الأجلة ، و لعلّه لمكان الغرق بين الاستحباب وانكراهة ، وعدم استلزام وم الاول لا ثبات الثاني بلاشبهة - أقول ، يمكن الاستدلال على دلك بما رواه في كتاب دعائم الاسلام ، عن رسول الله ((ص)) انه قال الصلوة السي عير سبرة من انجفاء ، وما نحن فيه ايضامن افراده فاقهم ، (1)

(ولا يأس بالبيع والكنايس) فيحور الصلوة فيهما من غير كراهة على لأشهر، وعن ظاهر المسهى الاحماع عليه، خلافا للمحكى عن المراسم والمهدب والعبية والسرائر والاصباح والاشارة، فكر هو ها فيهما ، وهو حيرة الدروس أيضا ، وعن الغنية الاحماع عليه ، ومن الأحمار المتعلقة بالمعام ، مارواه التهديب في باب ما يجور الصلوة فيه من اللباس والمكان ، في الصحيح عن العيض بن القاسمقال: سألت ابا عبد الله ((ع))عن البيع والكنايس يصلى فيها ؟ فقال بعم ، و سألته هل يصلح بقصها ألى محم ، و سألته هل يصلح بقصها ألى محم ، و سألته هل يصلح بقصها ألى مسجدا عقال بعم .

و منها مارواه می الباب المنقدم می الصحیح ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابی عبد الله ((ع)) ، قال سنان المجوس البی عبد الله ((ع)) ، قال سنانه عن الصلوة می البیع والکنایس و بیات المجوس مقال - رشو صلّ - وقد تقدم تلك الروایة و تظیرها ، می بیان الصلوة می بینوب المجوس -

 ⁽¹⁾ أشارة إلى أنه لا وجه لتحصيص الياب المعترج (منه).

⁽۲) يعشها خل ٠

و عليها مارواه ايصا في الباب المتقدم في الصحيح ، عن حماد الباب عنين حكم بن الحكيم قال سمعت ابا عبد الله((ع)) ، يقول وسئل عن الصنوة في البيع والكنايس ، فقال صل فيها قدر ايتها ما انظفها ،قلت ايصلي فيها وان كانوا يصلون فيها ؟ فقال : نعم اما تقر القرآن((قل كل يعمل على شاكلته فربكم اعلم بمن هو اهدى سبيلا)) صل على القبلة وعربهم .

و روى في البحار هذا الحير، عن العياشي عن صالح بن الحكم، بأدبي تقاوت في البتن ،

و منها مارواه في الكافي في بات الصلوة في الكفية في الحسن كالصحيح، عن الخليق، عن إلى عبد الله ((ع)) في حديث قال اسألته عن الصلبوة في البيعة، فقال الدا استقبلت القبلة فلا يأس -

و منها مارواه في البخار عن قرب الأسناد - عن السندى بن محبد، عن البيحة و البخترى ، عن الصادق عن أبيه عن على ((ع)) قال - لا تأس في البيحة و الكنيسة ، الفريضة والتطوع ، والمسجد أفضل ٠

قال بعض الأحلاء الا يحمى ال الروايات الواردة مى المعام مابير مطلق للحوار ومأبيل مقيد بالرش، و قصية حمل البطلق على المقيد الكراهة ، حسل يحصل الرش الدى به برول الكراهة ، و بدلك يطهر قوة ماد هب اليماساد ريس و سلار و ابل البراح ، علا معنى لفرقهم في هذا المقام بيل بيوت المحوسى التي انعقوا فيها على الكراهة ، و بيل البيع والكنايس التي حكموا فيها معدم الكراهة فال الرش ال كان لدفع الكراهة ففي الموضعيل ، وال كان لالدلك ولا يستلزم الكراهة ففي الموضعيل ، وال كان لالدلك ولا يستلزم الكراهة ففي الموضعيل ايضا ، فاشاشها في احدهما دول الآخر مع اشتمراك الدليل ، لا إغرف له وجها ، المهي ،

أقول في دلالة الأحبار الآمرة بالرش على الكراهة بناقشة ، نعم يستما د سها أن الرش في بيوب المحوس والبيع والكنايس مستحب ، وأن هذا مست الكراهة ، ولم يستدل كل الاصحاب في بيوت المحوس بنلك الأحبار حشى يرد علمهم ما أورد ، فتتبع في كلماتهم في المسئلتين حتى بطهر بك حقيقة ماقلماه ٠ و كيفكان مالقون بالكراهة في النيع والكنابسلا يخلوعن فوة ، أحدا بالاحساع المحكى عن العلية ، مسامحه في أدالة الكراهه ٠

قال في النجار المشهور بين الأصحاب عدم كراهة الصلوة في السبيع و الكتابيس، و دهب ابن البراج و سلار وابن ادريس الي الكراهة، بعدما بفككها من البحاسة عالياً ، و قال الشيحان رحهم الله ، لوكانت مصورة كرة قطعاً من حيث الصور - الي ان قال - وقال في المسهى الاقرب انه يستحب رش الموضع ابدى يصلى فيه من البيع والكتابس والمحوس ، فقال رش و صلّ ، و المعلطف تقتصى التشريف في البحكم التهي ، وهو حسن التهي ، والقول باستحباب الرش كما يستفاد من الصحيحة ، وقاقا للمذكورين والحيل المنين و عيرهم .

ويتبعى الشبيه لأمرين

الأول : قال مى البحار واطلاق النص وكلام الاصحاب ، يقتضى عدم العرق بين ادان اهل الدامه وعدمه ، و احتمل الشهيد في الدكرى توقفها على الادان ، تبعا لعرض الواقف ، وعملا بالفرينة ، والطاهرعدمه لاطلاق النصوص و يويدها ورود الادان في بقضها مسجدا ، بل توعلم اشتراطهم عبد الوقف عندم صلوة المسلمين ، كان شرطهم فاسدا باطلا ، وكذا الكلام في مساحد المحالفين و صنوة انشيعة فيها ، وتحوامه دكر بعض الأحلام .

و قال في الحبل اليثين وهل حوار الصلوة فيها " مشروط باذن أهس الدمة ، احبل شيضا في الدكرى، معللا بأتباع غرض الواقف و قيام القريبة ، وقد نصمن الحديث الثاني _ اى صحيحة العيض المتقدمة _ حوار بقضيها مسجدا ، ولعظه نقضها في النسخ المعتبرة من التهديب بالبوروالقاف و المواد به آلات بنائها كالاحر والاحتباب وتحوها ، وفي يقضها بالبا الموحدة والعين (1) انتهال .

⁽¹⁾ قان في البحاريك إلى يعرا مصها بالصما والكسريمعني الاب بنا تمها ولايحلوس معد. (ممه)

أمون والأموى عدم اشتراط حوار الصلوم بادان اهل الدمة ، لما عرفت علم أنه روى المهديب في بات فصل المساحد ، عن محمد بن استعيل عن العصب بن شاد الله عن العيض بن القاسم قال سألت انا عند الله ، عن البنيسع و الكتابين هل يصلح بقضها لبنا المساحد " فقال النعم ، والعظة ((العصها)) في هذه الرواية تكون بالنون والقاف ،

الثاني ، روى مى المحارع قرب الأسماد عن عبد الله من الحسن ، عن جده على بن جعفر عن أحيه موسى ((ع)) ، قال سأله عن بوارى المهبود و النصارى التي يقعد ون علمها في بيونهم المعلى عليها أفال الا - قال فني لبحار بعد النفل بعد كور وحمل على الكراهم اوعني العلم بالنجاسة ، و لأحوط الاحتماب لعلمة أن الطاهر فيه على الأصل (ألا قال بعض الأحلام حيث كان مقتصى الأصل الطهاره ، فالحبر الما محمول عنى عنم النجاسة فيكون النهى محمولا على الكراهم أ

(و كذا لايأس بالصلوة (في مرابض العيم) على الأشهر، بن لا خلاف فيه نظهر، الا ما عن ابني الصلاح فجرم مترد دا في الفساد

ومن الأحدار المتعلقة بالمسئلة ما رواه النهديت في بات ما يحور الصلوة فيه من الأحدار المتعلقة بالمسئلة ما رواه النهديت في بات ما يحور الصلوة في الماس والنكان ، في الموثق عن سماعه فال سألته عن الصنوة في اعطان الابل وفي مرابض النقر والعلم ، فعال ان تصحبه بالما وقدكان يابسا فسلا . أس بالصلوة فيها ، فاما مرابط الحيل والبعدل فلا .

و منها: مارواه اس مابويه في العقيسة في ماسه المواضع التي يحور الصلوة فيها ، في الصحيح ، والكافي في بأب الصلوة في الكفية ، في الحسن بابراهيسم من هاشم ، والتهديب في بأب ما يجوز الصلوة فيه من اللباس ، عن الكليبي ،عن الحديث ، عن أبي عبدالله ((ع)) ، قال سألمه عن الصلوة في مرابض العلم العال

⁽٢) أى برائة الذمة ٠ (منه)

صل ٠

و منها مارواه التهديب مى الباب المنقدم ، والكامى مى باب الصلو 3 مسى الكعية ، مى الصحيح عن محمد بن مسلم ، عن ابنى عبد الله ((ع) ، ، أنه قال الأس بالصلوة في مرابض الغنم ٠ أ

و منها مارواه في البحارعان البحاسات محمد بالنالي عالم عالم الرحمان بابي هاشم، عال حديجة عالى عبد الله ((ع ١٠٠١ قال دخل رسول الله ((ص)) على ام ايمان فقال مالي لا ارى في بيتك البركة ؟ قالت اوليس في بيتي بركه إقال ليبت اعلى دلك دلك شاة تتحديمها بستعنى ولدك ما لبنها وتطعميس في سنتها ، وتصليل في مريضها .

و مسها مارواه في البحار مدعن ابيه عن سنيمان الجعفري رفعه قال فال رسول الله ((ص)) امسحوا رعام العلم ، وصنوا في مراجبها ، فاللها داية من وال الحلة ، قال الرعام مايجرج من الوقلها ، وعن جابر بن منفرة ، بن رجلا سبأل رسول الله ((ص)) الصلي في مرابض العلم " قال العم ، قال الصلحي في مبارك الابل ، قال : لا ، وعن الجمهور ، عن النبي((ص)) قال الدا دركشم الصنوة و اللم في مراح العلم فصلوا فيها ، فأنها سكينة و بركة ،

ادا عرف دلك فاعلم أن اليصنف رحمة الله فالقي المنتهى الأبأس الصاوة في مرابض العيم وليس بكروها ، دهب اليه اكثر عسائما ، وقال أبو الصلاح لايجور الصلوة فيها ، نما رواء الشيح في الموثق عن سماعة قال سألمه عن الصلوة في اعطان الايل ، ، الحديث ، قال وهذا يدل على اشتراك مربض السعنت و اعطان الايل في الحكم ، وقد بينا تحريم الصلوة في الاعطان فكذا في المرابض .

و احاب البصنف طاب ثراء ، اولا الصحف السند ، وثانيا الكونة موقوفا وثالثا - يسخ التحريم في المعاطن ، ورابعا النمج الاشتراك مع تسنيم التحريم -قال في التحار الما مرابض البعرة والعنم ، فالطاهر عدم الكراهة مطنقا، الا

انه يستحب الرش بالما" ، انتهى •

أمون ظهر من هذه الأحبار، ان التول بعدم الكراهة هو الأصوى، بل يستفاد من بعضها رحجان ايقاع الصلوة فيها .

تبيحة

دان مى البحار بعد ان نقل رواية سليمان الجعمرى؛ أعلم أن الرعام مى تعلى بعض النسخ بالعين المهملة وفي بعضها بالعين المعجمة، و روت العامة على الرحمين أيضا، قال مى النهاية؛ فيه ((صلوا في مراح العلم واستحوا رعامها)) الرعام مايسيل من الوقها، وشأة رعوم، وقال في المعجمة في حديث أبي هريرة، ((صل في مراح العلم والسح الرعام علها)) كذا رواه بعضهم بالعين المعجمة، وقال أن ما يسيل من الأنف، والنشهور فيه والمروى بالعين المهملة، و يحو و أن يكون اراد سح الترابعتها، رعاية لها واصلاحا لشأنها ،الشهى،التهسي كلام البحار؛

(و) كدا لا بأس بالصلوة (عي بيت اليهود ي والنصراني) روي التهذيب عي بات ما يحور الصلوة فيه من اللباس والنكان، عي الريادات عن ابي جميسة، عن ابي عبد الله ((ع)), قال الاتصل في بيت فيه محوسي، ولا بأس أن تصلي في بيت فيه يهود ي اونصراني، وروي الكافي في بات الصلوة في الكفية ،عن أبي السابة ، عن ابي عبد الله ((ع)) قال ؛ لا تصل في بيت فيه محوسي ، ولا بأس بأن تصلي وفيه يهود ي او نصراتي ، قيل ؛ والروايتان تشملان ما هما فيه ، سواء كان بيتهما ام لا ، ولا تشملان بيتهما ادالم يكونا فيه انتهى ،

أتول روى مى الكامي مى البات المتقدم ، عن عامر بن نعيم قال سألت أما عبد الله ((ع)) ، عن هذه السارل التي يتزلها الماس ، فيها ابوال الدواب و السرجين ويد حلها اليهود والنصاري ، كيف يصلى فيها ؟ قال صلّ على ثوبك • و روى في البحار عن فرب الأسماد ، عن على بن جعفر ، عن أحيث موسى عليه السلام ، قال سألته عن بوارى اليهود والنصاري التي يقعدون عليمها في بيوتهم ، أيصلى عليها ؟ قال * لا * وقد تقدم تلك الرواية في البيح والكمايس • ومقتصاهما كما ترى كراهة الصلوه في بيب اليهودي والنصاري و مقاعدهم . قال بعض الأخلاء - يستعاد من هدين الحبرين كراهة الصلوة فسيبيوت اليهود والنصاري و مقاعدهم ، وأن لم يذكره الأصحاب ، انتهى .

تنبيهات

الأول: روى مى النجازعن العلل ، عن ابيه ، عن سعد بن غيد الله ، عن محمد بن غير التعليف ، عن التعليف ، عن أبسى محمد بن غيسى اليعطيبي ، عن القاسم بن يحيى ، عن جده الحسن ، عن أبسى بصير و محمد بن سسم ، عن ابنى عبد الله ((ع)) ، عن آبائه ((ع)) ، قال : قال أمير المؤسين((ع)) لا يصلى احدكم و بين يديه سيف ، فأن القبلة أمن المؤسين (ع))

قال في البحار بعد نقله فان القبلة ابن ، اي دائس لا يسعى أن يكون فيه ما يوجب الحوب ، أو ما يوجب تذكر العتال وشعل القلب به ، أوان النه تعالى يحفظ البصلي فلا يحتاج الى السبع ، ثم أعلم أن المشهور بين الأصحاب ، أنه يكره الصلوة الى سبع مشهور أو غيره من السلاح ، و قال أبو الصلاح ، لا يحور التوجه الى البار ، والسلاح المشهور ، والنحاسة الظاهرة ، والمصحف المشور ، والقبور ، ولنا في قساد الصلوة مع التوجه الى شي من ذلك نظر ، ويكره التوجه الى الى الطريق ، والسلاح المتوارى ، والمراة النائمة بين يديه أشد كراهية ، أشهى والأشهر اظهر انتهى ، وهو جيد ،

قال في الدروس ، ويكره الصلوة الى السلاح المتواري ، و السيب المشهور اشد كراهية ،

الثاني * مال الصدوق من المقيم من باب المواصع التي تحورالصلوة فيها * ومال الصادق(ع)) لا يصلي (1) في دار ميها كلب الا الل يكون كلب الصيد، و اعلقت دونه بابا ، فلابأس فان الملائكة لا تدحل بيتا ميه كلب، ولا بيتاميه تماثيل ولا بيتا فيه بول مجموع في آنية *

ائصل خل الم

أمول قد عرف مى بيان كراهه الصلوة مى بيوب العايط ، مايدل عليه كراهة الصلوة مى بيب ميه كلب، والظاهر أن الاطلاق بشمل كلب الصيد وعيره وهدا التعصيل الواقع في هذا الحبرينافي الاطلاق، ولعل الاحد بالاطلاق اولى ، ويظهر من هذا الحبر المرسل أن المناط هو كون الدار مأوى للكلب ، وأن لم يكن حين الصلوة فيها ،

الثالث: قال مى الدروس ومال الجعمى الايصلى خلف بيام ولانتخبيس وبهى عن الصلوه على كدين الجسطة السطين وآن كان سنطحا الشهى أموان الوي دلتهديب مى باب كيفية الصلوة ، في الريادات عن محمد بن مصارب عين أبي عبد الله ((ع)) قال سألته عن كدس خلطة مطين ، اصلى قوقه " فقال الاتصل فوقة الله على المناح مستوى فعال الاتصل عليه و حملة التهديب على الكراهة بما رواه في هذا اللكان ، عن عبر بن خلطة قال السلام الكرن الكذبي من الطعام مطيبا مثل السلام الكرن الكذبي من الطعام مطيبا مثل السلام الكراجيد

الرابع: الظاهر الله لاحلاف في استحباب السترة بضم السين للمصلي في قبلته، والاجماعات المحكية في دلك مستعيضة، والأحبار المتعلقة بالمسئلة و تو في الحملة كثير، منها: مارواء الكافي في بات مايستر له المصلي من يعربين يديه، عن ابن نصير، عن ابن عبد الله(اع) فان كان طول رحل رسول الله(ص) دراعا، وكان ادا صلى وضعة بين يديه، يستر له نمن يمربين يديه .

و منها مارواه ایما می الباب المنقدم، می المحیح عن معویة بن و هست،
عن ابی عبد الله((ع)) عال کان رسول الله((ص)) ینجمل انعبره بین پدیه ادا
صلی، قال الشیح البهائی و عیره والعبرة بعنج العین المهمله وتحریك البون
وبعدها رای عماة می اسطلها حربه، ومی الصحاح ابها اطول من العما و
أقصر من الرمح ،

و مشهأ عارواه الشهديب في بات عايجور الصلوة فيه من اللباس و المكان ،

في أواجر الريادات عن عيات ، عن ابي عبد الله ((ع)) : أن النبي((ص)) وضع فلنسوة وصلى اليها: •

و منها مارواه ايصا في المكان المتعدم، عن السكوني، عن جعفرعن آبائه فل قال رسول الله ((ص)) ادا صلّى احدكم بارض فلاة فليحفل بيس يدسه مؤجرة الرحل، فان لم يحد فحدا، فان لم يحد فسهما ، فان لم يحد فليخط في الأرض بين يديه وعن الوافي انه فال مثل مؤجره الرحل ، يعنى بتلك الماثلة ارتفاعه من الأرض *

و منها مارواه ابضا في المكان المتعدم، في الصحيح عن محمد بن اسعاعيل، عن الرضا ((ع)) • في الرحل قال - بكون بين يديه كومة من تراب ويحط بحط.

و منها مارواه الكامى مى بات مايستر به المصلى ، باسباد ميه عثمان بان عيسى ، عان بابى يعمور ، قال * سألت الاعبد الله((ع)) ، عان الرحان مال تقطع صلوته شي ما يمر دين يديه * معال الايعظع صلوته المؤس شي * ، ولكن الدر أوا ما استطعتم *

و منها مارواه ایصا فی البات المتقدم، فی الصحیح عن ابی بصیر، عن أبی عبد الله((ع)) لایقطع الصلوة شی لاكلت ولاحمار ولا امراه، ولكن استتروا بشی وان كان بین یدیك قدر دراع رافعا من الأرض فعد استنوب

و منها مارواه ایصا می الباب المتقدم ، عن علی س ابراهیم رمعه عصحمه بن مسلم قال دخل ابو جنیقه علی ابی عبد الله ((ع)) معالیه درایت الله موسی یصلی ، والناس یعرون بین پدیه ملا ینها هم ،وقیه مافیه فقال ابو عبد الله ((ع)) دعوا نی موسی ، قدعی فقال یابنی از آبا حنیقه پدکر الله کنت تصلی و الباس یعرون بین پدیله قلم تنههم ،فقال - بعم یا آبه آن اندی کنت اصنی له کان اقرت اللی منهم ، یقول الله ((وبحن افرب الیه من حبل الورید)) قال قصمه ابو عبد الله ((ع)) الی تفسه ،ثم قال ، بابنی انت و امن یا مستود ع الأسرار - قال قسمی الکامی بعد نقل صحیحة ابن نصیر المتعدمة عن قریت مالفظه وانفصل فی هدا ان

بسمار نشى ويضح بين يديه مايتقى به من المار ، قان لم يعمل فليس به بأس ، لأن الذي يضاى له اقرب اليه من يمر بين بديه ، لكن اداب الصلوة وتوقيرها ثم نقل رواية محمد بن مسلم المتقدمه ، وقال " وهدا تأديب منه ((ع)) لاانه تسرك الفصل •

و منها ماروی (۱)عن سعیان س حالد ، عن این عبدالله ((ع)) انه کان یصلی دات یوم آد مر رحل قدامه وابنه موسی((ع)) حالین ، فلما انصرف قبال لأبیه یا ابت مارأیب الرحل من قدامك ، فقال یابنی آن الدی اصلی له اقرب الی من الذی مر قدامی ،

و منها مارواه في كتاب قرب الأسماد، عن عبد الله بن الحسن، عن جده على بن حعور، عن أحيه ((ع.)) قال سألته عن الرحل هل يصلح له أن يصبى وامامه شي عليه ثياب؟ قال الابأس وسألته عن الرجل هل يصلح له أن يصلى والسراح موضوع بين يديه في القبلة؟ قال الايصلح له ان يستقن النار وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يستقن النار وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يعمل وصلى، عود الوقعية أو شيئا اليعيم بينهما ويعلى لابأس قلت النان لم يعمل وصلى، ايعيم وليس عليه شي ؟ وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يصلى وامامه النحلة وفيها حملها ؟ قال الابأس وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يصلى الناملي في الكرم وفيه حمله ؟ قال الابأس وسألته عن الرجل يكون في صنوته، هلل يصلح له ان تكون امراق مقبلة يوجعها عليه قاعده أو قائمة ؟ قال الدرأها عنه المعلى لم يقطع دلك صلوته وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يصلى يصلح له ان تكون امراق مقبلة يوجعها عليه قاعده أو قائمة ؟ قال الدرأها عنه وأن لم يفعل لم يقطع دلك صلوته وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يصلى فان لم يفعل لم يقطع دلك صلوته وسألته عن الرجل هل يصلح له ان يصلى وليامه شي من الطير؟ قال: لابأس و

و منها مارواه في البحار عن كتاب التوحيد، عن محمد بن ابراهيم الطالقاني عن أبي سعيد الرميحي، عن عبد العريز بن عثمان (٢) عن محمد بن عيسسي بس

⁽١) رواه في التهذيب -

⁽٢) اسحق خل •

هرون، عن محمد بن ركزيا المكي ، عن منيف مولا جعمر بن محمد قال حدثني سيدى جعمر بن محمد ، عن ابيه ، عن حده ((ع)) قال ، كان الحسن (۱) بن على بن ابيطالت ((ع)) يصلى عمر بين يديه رحل ، فنهاه بعض جلسائه ، علمالتصرف من صلوته قال له ، لم نهيب الرجل؟ قال يابن رسول الله((عن)) حنظر فيما بيث و بين المحراب ، قال ويحك أن الله عرو حل أقرب الى من ان يحطر فيما بيتي و بينه أحد ،

و منها مارواه في البحار ايضا عن دعائم الاسلام ، عن رسول النه ((ص)) انه قال * الصلوة الى غير ستره من الحفا* ، ومن صلى في فلاة فليحفل بينيديه مثل مؤخرة الرجل *

وعن على ((ع)) انه يكره الصلوة الى التغير ، ويقول - مامن بغير الأوعلى ذروته غيطان ١٠

وعن جعفر بن محمد ((ع)) المكرة أن يصلي ورجل بين يديه فائم أو لا يصلي الرجل وبحداثه المراة الآان يتقدمها بصدرة أ

وعن الرسول، (ص،) انه قال الدا عام أحدكم في الصلوة اليسترة قليد ن منها قال الشيطان يعر بيمه و بيسها ، وحدة في ذلك كعربص الثور ·

وعن جعفرين محمد ((ع)) المكرم التصاوير في القيلة -

وعن على ((ع)) انه سئل عن المرور بين يدى البصلي ، فقال لا يقطع الصلوة شيء ، ولا تدع من بمرّ بين يديك وان قائلته ، وقال قام رسول الله (ص) الى انصدوة ممر بين يديه كلب ثم مر حمار ثم مرت امراة وهو يصلى ، ملما انصارف قال ، رأيب الدى رأيتم وليس يعطع صلوة المؤمن شيء ، ولكن ادرواما استطعتم .

و مشها عارواه ایضا عن کتاب التبصرة والاعامة ، عن الحسن بن حمرة العلوى عن على بن محمد اين ابي العاسم ، عن ابيه ، عن هرون بن مسلم ، عن مسعد قين

الحسيس حل

صدقة ، عن أنصاد ق ، عن أبيه عن آيائه ((ع)) قال - قال رسول الله ((ص)) انصلوة الى غير شيءً من الجعاء - •

و منها مارواه ایصا عن قرب الأساد، عن الحسن بن طریف، عن الحسین بن علوان ، عن الصادق ، عن أبیه علیهما السلام ان علیّا سئل عسن الرحل یصلی فیمر بین یدیه الرجل والمراة والکلت او الحمار ، فقال ان التصدوة الا یقطعها شیّ ولکن آدروًا ما استطعم ، هی اعظم من دلك ، قال فی البحا ر بعد نقل الحبر الأحیر ولکن آدروًا ای ادفعوا المار اما باشاره او برمی شیّ کما فهمه الأصحاب ، او صرر مروره بالسبرة لما رواه الكافی فی البوشق عن أیسی بصیر عن ابی عبد الله ((ع)) قال الایقطع الصلوة شیّ لاکس ، م الحدیث ثم نقل کلام الکلینی و روایة محمد س فسلم المتعدم نقلهما عن الکافی ، وقال تو له نقل کلام الکلینی و روایة محمد س فسلم المتعدم نقلهما عن الکافی ، وقال تو له المامة من الکراهة ، او فیه((ع)) مافیه من توقع المامة هندا العمل مافیه من الکراهة ، او فیه((ع)) مافیه من توقع المامته ،

وموله ((وهدا تأديب) - كلام الكليس ، ويحتبل وحوها الأول: أن يكون المعنى ان هذا مه عليه السلام كان تأديبا لأبي حبيعه ، و لذا طلبه ليعنم المعلمون انه ((ع)) كان لم يترك السترة حيث لم يدكر مى انجبرتركها - الثاني : ان يكون المراد تأديب موسى ((ع)) ، فالمراد بالعصل المسته الاكيدة ، والتأديب مى اصل الطلب، ولاينا في دلك مدحه ((ع)) على ما دكر من العلة في عدم تأكيد السنة ، وفي معمن النسخ ((لأنه ترك)) - فالثاني اطهر، ويحتمل الأول على تكليف السنة ، وفي معمن النسخ ((لأنه ترك)) - فالثاني اطهر، ويحتمل الأول على تكليف الثالث : أن يكون صمير ((منه)) راحما الى موسى ((ع)) ، اى صلوته كذلك كان تأديبا لأبي حبيعة ، لا أنه ترك العصل ، أد ترك السنة لهده العلم ليس تركا للفصل بل هو عين العمل ، انتهى -

و على اللوافلي الله قبال يعلد روايلة عجملة بن مسلم العلوويلة فلي الكنافلي : أفسول : لينس فلي اللحديث اله ترك الستسلسرة ، و المليا فينته النابي فينه الناس عن العرور، ظملّه لا يلزم بهى انباس بعد وضع السنرة ، وأنما اللازم حينك حصور القلب مع البليه تعالى ، حتى يكون جامعا بين التوثير الطاهر للصنوة والتوقير العاطن لها، ولهذا الدب ((ع)) أبا جنيفة بديك ، وكان هذا هو المراد من كلام احتالوافي اسهى -

قال بعض الأحلاء بعد بعن حمله من الأحيار المتقدمة قد استفاضت هذه الأحيار باستحيات السيرة للبصلى والطاهر بي العرض منها منع العرور بيين يدى المصلى لئلايشعل فكره عن الباله على صلوته الحكانها بسرله تحجيز المكان عن غيرة الولهدة الله يحور له دامع المارك كما يأتى ال شاء الله تعالى ولواستدم ادام الما لو لم يضع السترة ولم يحجر الموضع بدلك فليس له دلك و طباهب الأحيار الدائه على قول الأثمة ((ع)) ((ان الدى اصلى له عرب من الدى قد أمى ولحوة مما استمت عليه تلك الأحيار هو عدم السترة يومئد ولي وليد ولي وليد الكان الأحيار هو عدم السترة يومئد المنها المنتمة المنه المنترة يومئد المنازة ا

و فيه ابنا الى من العرض من السنوة هو عدم تورع الفكر بمزور المار ، انما هو بالنسبة الى من لم يكن فكرة في حال الصلوة ستعرفا مع النه سبحانة وتعالى واما من كان فكرة مستعرفا معه سبحانة وليس في قلبه شي سواة في سك الحال ولا يشعله عنه شاعل ، حتى انه روى ان النسبهام التي تثبت في بدن امير لمؤسين عنيه السلام من الحرب انماكات تبرع وقت الصلوة العدم احساسة بدلك ، فيلا يستحب بالنسبة اليه بعدم ما يترتب عليها ، فانه حاصل بدونها الآان الظاهر لتحميض هذه انمرتية مهم ((ع)) ومن فرب عنهم ، وقد تعدم أحر بهد المعنى في مسئلة كراهه استقبال البار ، ويعصده مر فوعة عمرين ابراهيم الهمد انبيالمتعدمة

لانقال ال النبي (ص) كان يستركما دلت عليه الأحبار المنقدمة ، لأنا تقول انه كان مكلفا متشريع الشرايع وسن السمن وانواحيات و تعليم الناس فلا منافاه و وبالحملة فان النهى عن الصلوة بدون النبترة محصوص بالفرد الأول والتجوير بالفرد الثاني ، وبدلك يظهر مامي كلام صاحب الوامي والوامي من التكلف الندي لاضرورة ملجي اليم ، انتهى و أقول: الدى يظهر بعد التفكر في الأحبار الواردة في البات مفكري الفاشر و يمرح في طرى القاصر هو الل السترة مستحبة مطبقة وتوكال فكر المصلى في حال الصلوة مستقرقا معه سبحانة وتعالى ، ويظهر من قوية ابن السي بنعيف و المنقد مة كروايتي دعائم الإسلام المنقد ميين المنفولتين عن لبني وعني عليبهما السلام احيرا ، ان مربين بدى المصلى فيستحب للمصلى ال يدعمة و لا يدعمة ان يعربين يديه اما باشارة أو يرمي حجارة أو عيرهما سواء كان به سترة ، ملا، ويظهر من الأحبار المشتملة على قولهم ((أن الدى أصلى له ما الي آخرة ان بمربين من كان فكرة مستقرفا مع الله سنحانة ، فلاصير له أن لا بدقعة ويدعم أن بمربين يديه ، ولا يدفى دلك ما يظهر من روايتي أني بصير المتقد مسن من كون السيسرة لدفع المار ، وذلك واضع جدا الله في الدفع المار ، وذلك واضع جدا الا

معلى هدالاساماة بين الأحبار الماضية ولاتحتاج الى بأويلات بعيدة و توحيها النظر الي كلام الوامى حيث و توحيها النظر مرضية و محصيصات عبر معبولة ، فلا تنظر الى كلام الوامى حيث قال الملكة لا يلزم بهى الناس ١٠٠٠ الى آخرة الأن دلك تحصيص لللأحبار الدالة على استحباب دامع النار بلادليل ، وقطع للعيامي بلاسبيل ، وقس عندى دلك كلام عيرة مدن تقدم بقله ، فاقهم و أعلم دلك النتة -

مال مى المحار بعدان روى عن العلل ، عن أبيه ، عن احمد بن ، دريس ، عن محمد ساحمد الأشمرى ، عن على بن ابراهيم الجمعرى ، عن ابى سليمان مولى ابى الحسن العسكرى ((ع.) ، قال سأله بعض موانيه وابا جاسرعن الصلوة يعظمها شيء ، فعال - لالبسب الصلوة تدهب هكذا بحيال صاحبها ، الماتدهب مساوية لوجه صاحبها اى الى السياء مساوية لوجه صاحبها اى الى السياء من جهة رأسه ، ويحتمل ان يكون المراد اليها تدهب الى الجهه التى توجه ملبه اليه ، قال كان قلمه منوحها الى الله تعالى وعمله حالصاله سبحاله قاله يعلود اليه و يقبل عبده ، سواء كان في مقابله شيء اولم يكن ، والكان وحم قلمه متوجها الى وعمله مشوط بالاعراض العاسدة ، فعمله ينصرف الى دنك العيسر الي عيره تعالى وعمله مشوط بالاعراض العاسدة ، فعمله ينصرف الى دنك العيسر

سوا؟ كان في مقابل وجهه اولم يكن ، ولدا يقال يوم القيمة حدثوا بعملك مما عملت له ، وهو المراد من الحبر الآتي ، في قوله عليه السلام ((، لدى اصلى له اقرب الى من هولا؟) اوهو في قلبي ولدا متوجه اليه ولا يشعلني هده الاورعه ، فعلى هذا يمكن ان يكون هذا وجه جمع بين الأحبار ، بان يكون النهي لمس تكون مقابلة هذه الأمور سببا لشعل فليه ، والتجوير لمن لم يكن كدلك .

ويحتبل الحبر الآني وجها آخر، وهو ان يكون المعنى ان الرب تعانى لما كان بحسب العلية والرتبة والعلم، اقرب الى العندعن كلشى"، فلايتوهم توسط مايكون بين يدى النصلي بينه و بين معبوده، والاول اوجه والحاصلان بعرض من عدم كون الصورة والسراح وامثالها بين يديه، عدم انتقاش صورة العير فني انقلب والنفس والحيال، وتوجه العبد بشراشره الى رب الأرباب، فعن لم يتوجه الى غيره فلاصير، والله الموفق لكل حير و

و قال ايصا مى مقام آخر قال الشهيد رحمه الله مى الدكرى، تستحد السترة بصم السيل مى قبله المعلى احماعا ، مال كال مى مسجد او بيت محايطه و سارية ، وال كال مى مصا ، او طريق جعل شاحما بيل يديه ، ويحور الاستثار بكل مايعد سترا ولوعيرة ، معدكان البيل ((ص)) تركر له الحربة ميصلى اليها ، و يعرض اليعير ميصلى اليه ، و ركرت له العبرة يصلى الطهر يعر بيل يديه الحمار والحمل لا يمنع ، والعبرة العصا في اسعلها حديد، والاولى بلوعها دراعا قالله والحمل والعامل راد قيما راد، وقد روى ابو بصير عن ابى عبد الله ((ع)) قا ل كان طول ، الحديث ، و يجور الاستثار بالسهم والحشبة وكلماكان أعرض مهو المصل ، و روى معوية بن وهبعن الصادق ((ع)) قال - كان رسول الله ((ص)) يحمل العبرة ، و الحديث ، ثم نقل روايتي السكوني وعيات المتعدد متين ، و صحيحة محمد بن اسمعيل المتعدمة ، وقال و روى العامة الحط عن البيل « و الكره بعض العامة الحط عن البيل « و الكره بعض العامة الحط عن البيل ، و والكره بعض العامة ، ثم هو عرضا وبعض العامه طولا او مدورا أو كالهالال و والكره بعض الله ، أذا بصب بيل يديه عبرة اوعود! لم يستحب الانحراف عنه يميناو

لايسارا ، قاله في التذكرة ، وقال ابن الجنيد ؛ يجعله على جانبه الايسن و لا يتوسطها ، فيحعلها مقتصدة تمثيلا بالكعبة ، وبعض العامة لتكن على الايسن اوعني الايسر ؛

أقول - طاهر الأحبار المحاداة ، وماذكره ابن الحثيد لا وجه له طاهرا ، ثم قال قدس سره - يستحب الدانو من السترة ، لما روى عن الثني((ص))ادا صلى أحدكم الى سترة قليدان سها الايقطع الشيطان صلوته وقداره ابن البجسيسة يعربص الشأة ، لما صح من حبر سهل الساعدي قال - كان بين مصلى النبي ((ص)) وبين الحدارمنز الشاة، و بعض العامة بثلاث ادرع ؛ ويجوز الاستتار بالحيوان لعا مراء ويحرى الغاء العصاعرصا ادالم يمكن تصبها لأنه اولى من الحطاء أقول ذكر بعض الأصحاب حد الدبو من مريض عبر الى مريط. فرس ، الما أرواه الصندوق مي الصحيح عن عبد الله بن سيان عن ابن عبد البه((ع)) قال "مايكون⁽¹⁾ بينك و بين القبلة مربض عبر و اكثر مايكون مربط عرس ٠ وقال قدس سره ٠ سترة الاسام ستره لمن خلفه ، وقال: يستحب دمع الماريين يديه ، لقوله ((ص)) الإيقطع الصنوة شيُّ فادروا ما استطعتم ، ثم ذكر الأحبار المتقدمة ، ثم قال _ يكره المرور بين يدي العصلي، سواء كان له سترة ام لا ، ولو احتاج المصلي مي الدوع اليالقتال لم يجر، و رواية أبي سعيد الحدري وعبره عن النبي ((ص)) عان ابي بليناتـــه فايها هو شيطان، للتعليط أيضاً ، أو يحمل على دفاع معلط لايود ي لي حرم

ر وهل كراهه المرور و جوار الدفع محتص بمن استنر اومطلق مصر، ولو كان في الصف الأول قرحة جار التخطي بين الصف الثاني لتقصيرهم باهمالها، ولو لم يحد المار سبيلا سوى ذلك لم يدفع ، وعلايعص العامة في دلك وحورالدفع مطلقا، ولا يجب نصب السترة اجماعا، وليست شرطافي صحة الصلوة ايضا بالاجماع ،

⁽¹⁾ رواء في العيد في باب الحماعة ٠ (متم)

واتما هي من كمال الصلوة ، انتهى ملحص كلامه راد الله في اكرامه ، انتهى كلا م البخار •

> أتول كلام الدكرى ايصا مما يؤد مأ دكرناه ٠ و ينبغي هنا التنبيه لأمور :

الأول : قال بعض الأجلا" ، يعد نقل رواية على س جعفر المعدمة ، قد دل حبرعلى بن جعفر على استحباب السترة الناصلى وفي فيلنه حمار ، ولميدكره الجدمن الأصحاب قيما اعلم ، الا ال الصدوق في العقيه روى دلك عن عسى بس جعفر(ع) ايضا مع حملة من هذه السؤالات ، وهو يؤدن بقوله بدلك ، ساعلى ما قدمه في صدر كتابه من الله لا يذكر فيه الاما يفتى به ويحكم بصحته ، التهى الم

أقول ، يطهر من تلك الرواية ان مطلق مايكفي في السترة ولوكان حط غير كاف الله هنالابدان يضع بينه والين الحمار شيئا حتى يفيله ، ويؤيد المدكوار رواية دعائم الاسلام المنقولة احيرا، ويعضده ايضا ارواية الى بصير المنعولة احيارا كرواية الحسين بن علوان ، وبعض الأحدار المتقدمة ايضا الا يحلوعن تأييد ما •

الثاني: اعلم ال المحقق المجلسي معدال على جمله من السرو ايسانه، المشتطة على المهي عن الصلوة في اعطال الابل كما في بعضها ، وفي مباركة كما في أخرعن الجمهور، قال ولا يحفي أن يعفي تلك الروايات على تقدير صحتها تومي الي كراهة الصلوة في كل موضع حضر فيه ابل ، مع الهم ذكروا في السترة النها تتحقق بالبعير، و رزوا ان النبي((ص)) صلى الي بعير، و رزوا عنه((ص)) انه كان يعرض راحلته و يصلى البها ،قال قلت: فاداد هبت الركاب،قال كان يعرض الرحل و يصلى الي آخرته ، وقال العلامة في المنتهى ، لا بأسان يعتز ببعير او حيوان ، ثم ذكر الرواينين الاحيرتين ، التهي كلام البحار ، القول : قد ظهر من رواية دعاتم الاسلام ، ان عليا ((ع)) كره العلوة الى البعير، فحكم المصف بجواز الاستثار بالبعير ، استثادا الي ما رواء العامة لإحمله سيما بعد روايتهم مايومي الى الكراهة ،كما أشار اليه في البحار ، وان ارد ب الموضيح

التام ، فأرجع الى ماتكلسا في بيان كراهة الصلوة في اعطال الايل. •

و اما الاستتار بالحيوان فعدعوف حكم الحيار ، فلامعنى ليفي ، لبأس عن الاستار بالحيوان بعنوان الاطلاق ، بل بيكن ان يقال الايحورالاستاريالحيوان مطلط لما يقهم من الأحيار المشتملة على قولهما(ع) ((ولكن ادروًا ما استطعم) ويمكن ان يقان ان مايستفاد من روابه على بن جعفر من استحيات السيرة اد الكان بين يدى المصلى واما ، ثالم يمكن له المد هات والايات والبود دبين المصلى لشدًا وعيرة اويمكن له الثرد دولكن هو بائم بين يديه ، فلاصير في الاستثار به وروابه على بن جعفر كعبرها من الروابات المتقدمة ، المشتمنة بقوله ((ع)) (ولكن دروًا ما استطعام اغير الشاملة للعقام بلاسبهة والطاهر ان مراد لمصنف الما هذا القرد ، لأنه لا معنى لا بحاد الحيوان سترة الا ان يقوض كوله المحوالمسطور عادن يحور الاستثار منا عد المعير من الحيوانات كالحمار والقرس والبعروالمعل

الثالث ، أعلم أن لطأهو من حمله من الأحمار المتقدمة هو استجماع الارتفاع في الستوال بكون عبره وتحوها ولو قدار دراع مرتفع عن الأرض و فكدا أني أن تنسهي الى محرد الحط في الأرض و لعلة في دالل طهورالمرة التحجير فكلما كانت أرفع كانت أطهر للناظرين والمارين ، قاله بعض الأحلاء ،

أقون قد عرب من معل كلام الدكرى، أن الجعفى قال والأولى بلوعها دراعاً ولعله فهم دلك من روايتى أبى تصبر المتعدمين ولا بأس به و ما دكره بعض الأحلاء وجيد لما مظهر من رواية أبى بصير المتعولة حيرا الأن العرض من الاستثنار هو رقع المار بين يدية ال

الوابع: يحورالاستاركل شي معهم للعرض من السيرة كالعبرة والعصا والعلسوء والسهم والحجر والسبحة والكومة من التراب والحط وللصاها ها الاظلاق روايه التي بصدر لمنعولة احيرا كروايه مسعدة بن صدقة المنفدمة ، و لعلّ روايسة على بن جعفر المنقدمة أيضا دالة على العطلبعلى اشكال - لانفال العرص من السترة هو منع الماركية ذكرت، والاستتار بالحبط والسنحة وماضا هاهمالا بمنع المار ، حصوصا اداكان المار حيوانا الم

لأدنون قولنا العرض منها هو رفع المار، هو كونها المارةلدك، بمعنى الدائد والعلموة والحجر والسهم والحط ولحال الكلاميها غير مانع عن الدرد والمرور سيما اذاكال المارجيوات، نعم الأفصل كونها عربضا ، قاله في الدكرى كما عرب و مرتعمه عن الأرض حتى يمنع عن مرور غير دوى العفول ايضا ، ولمل روايه ابي نصير المتقولة احيرا دائة على ذلك .

فان قلب هن يحور الاستتار بالحيوانات ابطا ام لا ، وان كان مقتبطي العموم حواره " فلت اما البعير فقدعوسا كراهه الاستتارية ، وكذا «لأحسوط لرك الاستمار بالحيار وان شباً بحيث لايمكن له الحركة والبردد ، و اما الكلب و بحوه فالطاهر عدم سمون الاطلاق بمثله واما العربي والبعل والبقر و بحسوها فالطاهر حوارة اذا شد تحبث لايمكن به الحركة وانتردد، ولكن تعدم شبي من الحدادات او البياتات لعله اولى فليتأمن حدا

من المصرحين بجوار الاستئار بالحيوان، المصنف والدكرى كماعرف ولايحقى الله مادكرة في الدكرى بانه يحور الاستئار بكل مابعد سائرا ولوغيرة، غير وحية، لأن الطاهرعدم صدى السائرعلى بحو السهم والعبرة، فالأولى التعليب بنا غيرته فال بعض التحقين بعد بعل حملة من الأحمار المنقدمة اعلم ان هذه الأحمار ثدل على تحققه بالعبرة وغيرها هومحتص بالا تحاد، واما تحققه بالحيط والسارية فسننده من الأحبار بالحصوص غير معلوم، واما الفتاوي فواصحت ، و والسارية فسننده من الأحبار بالحصوص غير معلوم، واما الفتاوي فواصحت ، و عيرها عبدها عندة و المحقق فيه ايضا ، وبعل الفقها فيهموا من الأحبار والنمثيل بالعمرة و غيره المادي ((ع)) لا يقطع الصدو ة

⁽۱)غيرها خل -

شيء كلب ولاحمار الحديث ٠٠٠ انتهى ٠

الحامين: قال في الحيل المنس والظاهر أن السيرة كما تستحسب في النباء الداكان المصلى بعيداً عن الحايظ أو السارية و تحوها ، وتو كان فريباس احدهما كفي ، النبهي ٠

أمول والاحد بالاطلاق متعيل الاطلاق جملة من الاحماعات المحكية و الأحدار المتقدمة ، وال كان في تعضها تحصيص الأرض بالفلاة ،وقد عرفت عبارة الدكرى اقال في المسالك يستحب للمصلى السترة في قبلته احماعا منا ، وحكاء في المنتهى عن عامه اهل العلم ، ويتحقق في البناء بالفرب والسارية و تحو ها ، وفي الصحراء بنصب شاحص وتحوه ،انتهى .

السادس : يستحد الدّبو من السترة ، والظاهر ان بالك احماعتى كما استطهرة بعض المحققين ، وقد تقدم مارواء دعائم الاسلام عن رسون الله ((ص)) انه قال ! اداقام احدكم في الصلوة التي سترة فليدن منها ، فان الشيطان يعربينه و بينها ؛ وقد عرف ان دعائم الاسلام قال بعد نقل الحبر وحد في دلك كفريض الثور ؛ وأن الذكرى فان وقد ره ابن الحديد بمريض الشاة ، لما صحّ من خبرسهل الساعدى قال كان بين مصلى النبي ((ص)) وبين الحدار معرّ الشاة ، و قد ره المحت الأصحاب، وضحيحة عبد الله بن سنان المتقدمة في كلام البحار السدالك شاهدة .

السابع: قد عرف ان التذكرة حكم بعدم استجباب الانجراف عن العبرة او العود اذا نصبها النصلي بين يديه، وان ابن الجنيد يجعلنه عن جانب الايس: ولايتوسطها فيحعلها معتصدة تبثيلا بالكعبة ،

أقول · ظاهر الأحبار هو المحاداة ، ومادكره ابن الحبيدلانعوبله وجها كماصرح به في البحار وغيره ·

ري الثامل: قال بعض الأحلاء قال في الدكري سنرة الامام لمن خلعه ، لأن النبي ((ص)) لا يأمر المؤتمين بسترة ، ولان ظهر كل واحد منهم ستره لصاحبه .

أقول - معليله الثاني العابجري في الصُّف الثاني وما بعده العم الأول منها ظاهر العموم ، ولو للواحد الذي يقوم بحسب الامام النهي

أقول كون المأمومين مثابين بدّنك نظر، لأن عدم امر السي (ص، سهم بسترة لا يستلزم دلك، لم لا يحور ان يكون دلك العصل محتصا بالمعرد و الامساء متأمل والماما أشار اليه بالنسبة الى الصف الثاني وما بعده، علم وحم -

لایفال قدمصی آن دعائم الاسلام روی عن جعفر بن محمد ((ع ۱) آنه کر ه آن یصلی و رجل بین یدیه قائم ۰

لأنا نفون المسادر من الرواية غير هذا الفرض، وهو غدم كون الرحيل الواقف بين يدى المصلى مشعولا بالصلوة فعلى هذا يجوز الاستنار بالرحين المصلى مطلقا ، ويويد غدم الكراهة ما برى من سيرة المسلمين في لأغصار والأمصار في العساجد وغيرها من الأدكن المشرفة وغيرها ، من الله الداكل المصنى سنعولا بالصلوة يحيّ المصلى الأخر ويصلى فيه حلقه ، بل الدالم يكن مشعولا بالمصلوء ايصا، وكان حانسافي المكان الذي بريدا يعاع لصلاء فيه أو أوقعتها فيه برى عندم اطهار كراهيهم في الصلوة حلقه ، بن يمكن القطع في عدم الكراهة بالنسبة التي صلوة الجماعة ، واطلاق رواية دعائم الإسلام كفاعرف غيرشامل لما دكر الله في الصف الأول سوى المأموم الواقف تحده حلف الأما مملى بلا سترة ، ومن في الصف الأول سوى المأموم الواقف تحده في الصف الأول سوى الما من في الصف الأول سوى المأموم الواقف في الصف الأول سوى المأموم الواقف في الصف لاون سوى الشخص الواقف محداء خلف الأمام صبى مع سترة عادان يسعى لمن في الصف لاون سوى الشخص الواقف تحداء حلف الأمام أن يستون لمن في الصف لاون سوى الشخص الواقف تحداء حلف الأمام أن يستون لمن في الصف الأون سوى المؤلفة مدداء حلف الأمام أن يستون لمن في الصف الأون سوى المؤلفة تحداء حلف الأمام أن يسترة عادان يستون لمن في الصف الأون سوى المؤلفة تحداء حلف الأمام أن يستون لمن في الصف الأمام أن يستون لمن في الصف الأون سوى المؤلفة تحداء حلف الأمام أن يستون لمن في الصف الأون سوى المؤلفة تحداء حلف الأمام أن يسترة عادان يستون لمن في الصف الأون سوى المؤلفة تحداء حلف الأمام أن يستون لمن في الصف الأمام أن يستون لمن في الصف الأمام أن يستون المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء حداء الأمام أن يستون المؤلفة تحداء حداء الأمام أن يستون المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء حداء الأمام أن يستون المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء حداء المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء حداء الأمام أن يستون المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء حداء أن المؤلفة تحداء الأمام أن يسترة المؤلفة تحداء حداء الأمام أن المؤلفة تحداء المؤلفة تحداء الأمام أن يسترة المؤلفة تحداء المؤلفة تحداء الأمام أن يسترة المؤلفة تحداء الأمام أن المؤلفة تحدا

والانصاف أن البسئلة مجل أشكال إنشاء من أن دلك لوكان مستحسباً بالنسبة أنى الصف الأول الشاع وداع ، والتألى بأطل ، ومن أن الصن لا يحصل من ذلك ، الوهن الملازمة موجودة قوية -

لايقال ؛ فد ذكرت سابقا أن العرض من السئرة هو ترك المرور بينسيدي التصلي بايضارها ، وذلك حاصل بالنسبة الى الصف الأول ، لمكان الامام وغيره التاسيع فد عرف من كلام الدكرى، أن الحظ العائم مقام السيرة يكنون عرضا ، وأنه نقل عن لعض العامة أنه يكون طولا أو مدورا أو كالهلال و يظهر من للصعف رحمه الله أن العظلي على أي كيفية فعله أضاب السية فيال في النشهى ، على ماحكي عنه أم ينقل عن النبي ((ص)) ولاعن الأثمة ضعه الحط ، فعلى أي كيفية فعله أضاب السنة ، سواء وضعة على الاستقامة أو على الاستدارة ،

العاشر قال بعض الأحلاء فال العلامة الوكاب السيرة معضوبة ليحضل الامتثال العدم الاتيال بالمأمورية شرعاء واعترضه في الذكري بانه يستشكل بأن المأمورية شرعاء وعصبيتها امرحان عن الصلوة كالوضوء من الاباء المعضوب ، المالو كانت تحسه لم يضر الامع تحاسة ظاهره ، التهي و

أمون ما كره مى ردكلام العلامة حيد، واماماذكره من استثناء المجاسسة المعاهر فلا أعرف لم وحبها الااداكان الحير العصيل من يسأر المتعدم في مسلمة كراهة استعمال العابط، ومورده العابط ولاعموم فيه يسهض بالدلالة و أحبيار مرّ الكنيف و البالوعة ، و هي كذلك حاصة لايستنبط منها العموم حميع المحاسبات بأى تحو كانت م

و نقل في الدكري عن من الصلاح في حملة ماعدة ومما يكره انصلوة اليه النجاسة الطاهرة ونحوه في المقتمة، والظاهر المحرى هذا على ذلك البأس انتهى -

و قال بعض المحققين ولوكان السترة معصوبة مانطوة صحيحه البتة ، و المصلى معامد لها هذه العصد بلاشبهه ، وهل تجعق استحباب السترة بهام لا؟ الأطهر الثاني ، لأن الحرام كيف يتقربه ؟ واما السترة بالستسجيس فانطاهر تحفق الاستخباب للعموم، وأن كان الأولى احتيار الطاهر، بنجلاف السيرة بعين النجاسة، لما يظهر من بعض الأحيار من متحالات فقال تدفي الصفوة انتهى *

أقول اداكانت السيرة معصوبة عصحه الصلوة معاليست فيهاشمهه ، وحكم البصلف بعدم حصول الامتثال عد عرف ما يردعليه من المناقشة ،على أن في دلاله كلامه طاب ثراه على عدم صحة الصلوة منافشة ، لاحتمال ان يكون مراده بالمأمور به شرعا هوالانيان بالسيرة ، بل هو الطاهر من كلامه ، فلامعنى لا دخان الصلوة كما دختها في الدكري حينك بلارينه ، وانعاضت للسيرة معاقب بلاشبهة المحتمال الدكري حينك بلارينه ، وانعاضت للسيرة معاقب بلاشبهة المحتمال الدكري حينك بلارينه ، وانعاضت للسيرة معاقب بلاشبهة المحتمال ا

وهل يتحقى الاستصاب بهذه السنوه المعصوبة ام لا كمادها اليهبعص المحققين المنقدمة بقل كلامة والمصنف لوطما بالاحتمال العتقدم فلى كلامة ووجهان ينشأن من ما ذكرة بعض المحقين المتقدم بقل كلامة ومن حوار احتماع الأمر والنهى في شي عوالتعدد في الحهة ولعل الأول لا يحلوعن قوة العملو لم يمكن له الاستثار الابالسيرة المعصوبة الما لعدم وجود السترة المناحة أو بعدم الامكان ان يستتر بالمناحة مادان العول بعدم الاستحباب لا يحلوعن فوة العدم توجه الأمر من الحكيم اليه حيث يلاشيهه المالوكات السترة بحسة بتحاسقطاهرة فيحتب ان كانت عدرة وان كانت عيرها من التحاسات فالاولى احتيار الطاهير منها بلاشيهة اسيما بعد ماعرف من كلام أبي الصلاح و المقبعة المناسفة المنتفة المنتفية المن

الحادى مشر : قدعرف ان الدكرى بعد حكيه باستحباب دفع المارسين يديه قال : ولو احتاج البصلي في الدفع الى الفتال لم يحر، و رواية أبي سعيد الحدرى وغيره ، عن النبي ((ص)) فان ابي فليقائله فانماهو شيطان ، للتعليط، أو يحمل على دفاع مملظ لايؤدى الى جرح وضرر .

قال بعض الأجلاء بعد مقل الكلام البدكور الطاهر أن ما مقله من حير ي الخدري أنها هو من طريق العامة ، أدام تجده في أحبارنا ، تعم روى قسى كتاب دعائم الاسلام ، عن على ((ع)) ، أنه سئل عن المرور بين يدى المصلى ، فقال " لا يقطع الصلوة شيء ولاندع من يعربين يديك ولو قاتلته ، والظاهر حمله على مادكره من التعليظ والمبالعة في الرقع ، استهى .

وقال بعض المحققين ويستحب دفع المارة من غير ادية كما صرح به بعض العقبها ، ثم بعل رواية محمد بن مسلم المتقدمة المنقولة عن الكافي وقال عما في رواية ابني سعيد الحدري وعيره عن النبي ((ص)) عان ابني فليعاتله فاسما همو شيطان ، فعلى تقدير كونه حجة مستقلة . محمول على تأكد استحباب الدمسع لما عرفت مصافا الى الاحماع على عدم تحريم الدفع ، مع أن تأكد الاستحباب اليصا محل تأمل لرواية ابن مسلم وغيرها •

و معا دكره ان الدفع لابدان بكون بغير شائبه الادية ، لأن الأدية حرام بلاشبهة ، فكيف يرتك في المستحب الدي استحبابه لا يحلو عن تأمل لها عرف والأمر بالدفع العله العاد و حوفا على الشيعة من أن لا يربكبوه فيعرفوا بالتشيع فتأمل جدا ، انتهى •

أقول المالم بعثرعلى سند روابنى الدعائم والحدرى ، محملهما على تأكد الاستحباب حيد ، ولعل الأحوط هو ثرك الدمع السنتلزم للأدية ، على اشكال ينشأ من بهي المعصوم ((ع)) لمن يرتك المكروه وان كان يحصل له به ادية قلبية ، الا تنظر الى عير واحد من الأحمار الواردة في أن النبي ((ص) ، سمع رحلا ينشد صاله فقال لارد الله عليك والى صحيحه جعفر بن ابراهيم المشتملة لنفسول النبي ((ص)) - من سمعتموه ينشد الشعر في المساحد ، فقولوا عضالله فاك م

الثاني عشر ، يكره العرور بين يدى البصلى مطلعا ولو لم تكن له سنرة و يدل على دلك رواية الدعائم و يدل على دلك روايتا الحدري وعيره المتعدمتان المعتصد بان برواية الدعائم و عيرها ، وكدا الدمع مستحب ولو لم تكن به سبرة ، لاطلاق الأحمار الآمرة به ، كما أشرنا الى دلك سابقا ، فحمل الأحبار الآمرة به على انه بعد الاستتار ليس بشيء كما صرح به بعض المحققين ،

قال بعض الأجلاء - قال في الدكري: وهل كراهة المرور وحوار المدفيع

محتص بين استتر او مطلقا نظراً لنظر من حيث تقصيره وتصييعه حقائعسه ، و في كثير من الأحبار التقييد بما ادا كان له سترة ، ثم لا يضره ما يمر بين يديسه ، ومن اطلاق باني الأحبار ، ويمكن ان يقال بحمل المطلق على المقيد ، انتهى .

أقول قدعرمت عدم التنامي بين الأحيار ، فليعمل باطلاق الأحيار الآمرة بالدمع من غير ترديد •

الثالث عشر: الطاهر عدم كراهة البرور بين يدى المعلى ، إذا كا ست المساعة ، لواقعة مين المطلي والمار بعيدة .

تعصيل الكلام ان يقال المايكون للبصلي سترة ام لا ، فعلى الاول فالظاهر ان الكراهة بمايترسادا وفع المرور بين السترة وموقف المصلي ، واما ادا وقع في حارج السترة فالظاهر عدم الكراهة بلأصل السالم عن المعارض ، و رواية منيف مولى جعفر بن محمد ((ع)) المنقدمة لاتحلوعي تأييدما وعلى الثاني، فالظاهر ثيوتها اذا وقع بين محل سحوده و موقعه ، واما ادالم يقع بينهما بل وقع حارجا عن موضع السحود فالحكم بالكراهة لا يحلوعن اشكاليةا ، وان كان القول بهااد الموقع بين محل السحود و بين اقضى النوضع الدى يوضع السترة فيه لا يحلو عن قوة ، وفيه نظر و قادن الاولى في الفرص هو عدم ايقاع المرور قريبا من موقف المصلى وفيه نظر و قادن الاولى في الفرض هو عدم ايقاع المرور قريبا من موقف المصلى وفيه نظر و قادن الاولى في الفرض هو عدم ايقاع المرور قريبا من موقف المصلى و

مان قلب مقتصى الاطلاق هوالكراهة مطلقا مسواء كان للبصلي ستره اولا، و وقع المرور فريبا من الموقف ام معيد معلم حكمت في العرض الأول بان الممرور الواقع في حارج المسترة لا بأس به " وفي الثاني بان المرور الواقع معسيداً عن موقف المصلي لا بأس به "

قلت القول بان مقتصى الاطلاق دلك ببحل اشكال ، لأن الاحيارالمهيمة للكراهة عير دالة عليها بعنوان الاطلاق ، هب ولكن يظهر من الأحيار بعدهم بعضها الى معمى والفتاوى ، ان الكراهة في صورة الاستتار مترتبة على المسرور الواقع بين السترة وموقف المصلى ، وأما في صورة عدم الاستنار قلا يسدل على الكراهة اداوفع المرور بعيدا عن موقعة ، والاطلاق لو سلم غير شامل لدنك لتبادر عيره سه ، بن يمكن ادعاء القطع بعدم الكراهة • والطاهر ان استحباب الدمع يدور مدار كراهة المزور وجودا وعدما •

الرابع عشر : قال المصنف طاب ثراء مى المنتهى الابأس بالصلوة فى مكة والمراة قائمة او جالسة بين يديه ، لما رواء الشيح عن معوية بن عمار قال قلب لأبى عبد الله ((ع)) أقوم اصلى بعكة والمراة بين يدى جالسة او مارة ، قال الابأس اما سبّيت مكة بكة لأنه يبك ميه الرحال والنساء .

وقال می التدکره ولایاس بال یعلی می مکه الی عیر ستره ، لأل البی اصلی صلی هناك ولیس بینه و بین الطواف سنره ، ولأل الباس یکثرون هناك الأحسل قصا حسکهم وسعیت بکه لأل الباس بیناکون فیها ــ ای یرد حمون وید فع بعضهم بعضا ــ فلو سع المصلی من الله صاربان یه صاق علی الباس ، وحکم المحرم کلیه دال این این عباس قال مسلب راکبا علی حمار ، وابندی ((ص)) یصلی بالباس بینی الی عبر حدار ، ولأنه محل المشاعر والمناسك م

وقال بعض المجعفين الاشبهة في كون مكة شرقها الله تعالى مثل غير هما في استحمات السمرة للعمومات والاطلاقات ، ادالم يكن ما بعض الحارج كالإنجام وغيرة بلنصيف ، لكن ربعا الايمنع دلك مثل الحط بين يديه ، قال في ابتدكرة مقوية ثم نقل كلامها التي قولة ما لصاق على الناس ، وقال وهو حسن مصحبحة معوية بن عمار ، انه قال للصادق اعلى القوم ٠٠ الحديث السهى ٠

و قال في المدارك ومكه شرفها الله تعالى كغيرها في دلك و به قطع في المنتهى، ثم ثقل كلام التذكرة ٠

وقال في البحار، بعد نقل رواية معويه عن المحاسن عن أبيه، عن حمد بن عيسي و قصاله، عن معوية بن عبار، ماصورته يدل على ماسيأتي سعد لاعب التذكره، الله لا بأس ال يصلى في مكة التي غير سترة، وقال في الدكري بعد نقل كلام التذكرة، قلب عد روى في الصحاح ال النبي((ص)) صلى بالا بطح فركبرت له عبرة، رواه النس و الوحجيعة، ولو قيل السترة مستحبة مطلعا ، ولكن لا يسمل

المار في مثل هذه الاماكن لها ذكر ، لكان وجها ، انتهى ، أقول ، يمكن حمل حبر الحوار على مسجد الحرام ، لكون المعليل فيه أضهر ، انتهى كلام البحار ،

أقول " روى في البحار عن كتاب البوحيد ، عن احمد بن رياد الهمداني ،
عن على بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن اس ابي عبير قال ، راي سفيان الثوري
ابالحبس موسى بن جعفر ((ع)) ، و هو علام يصلى و الناس يعرون بين يدينه ،
ققال ان الناس يعرون عنه وهم في الطواف، فقال((ع)) ان الذي اصلحي له
أقرب اليّ من هوّلاء

وقد عرف المرادس امثال هذه الأحيار ، وأنه رواية معويه تدن على عدم كون الدفع مستحما في مكة في صورة الاردخام ، فلا كراهه فيها للمرور بين يدى لمصنى فيها في العرض المدكور وان كان به سنره فيها مطبقا ، كما احتاره في الذكري وقد عرفت *

الحاس عشر: قد عرف من مثل كلام الدكري، أنه قال ويوكان في المعد الاول فرحه حار التخطي بين الصف الثاني لتقصيرهم باهمالها ولويم تتجد المار سبيلا سوى ديك لم يدفع وعلا تعص العامة في دلك وجورالد فع مطلقا أثون أنا مادكره من جوار التخطي بين الصف لثاني اداكان في الصف

الأول موجة فيحي؛ في بحث الجماعة الله الاشارة فالنظر و ما ما بالكرة من عدم استحباب الدفع ، الدالم يكن للمار سبيل سوى دلك فله وجه ، لأن الأحبار الآمرة به غير منصوفة الى ذلك .

(تتمية)

(صلوة العربصة في المسجد اقصل) اجماعا محفقا و محكيا ، بلكاد أن يكون دلك من صروريات الدين ، والأحيار الواردة في فصلها وثوات الاحتلاف اليهاو الصلوة فيها ، ودم تاركها كثيرة ، منها : مارواء التهديب في باب فصل انجماعة ، في الصحيح ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابن عبد الله ((ع)) ، قال : سمعته يقول : ان الماسا كانوا على عهد رسول الله ((ص)) ، ايطوا عن الصلوة في المسجد ، فقال رسول الله ((ص)) ليوثك قوم يدعون الصلوه في المسجد، ان تأمر بخطب فيوضع على الوابهم فتوقد عليهم بار فتحرق عليهم بيوثهم -

و ملها مارواه ایما می بات مصل المساجد، عن الاصبح ، عن علی بن این طالب ((ع)) قال کان بعول من اختلف الی المسجد أصاب احدی الشمان احا مستفاد الله او علما مستطرفا او آیه محکمة او پیسم کلمة بندل علی الهدی او رحمه مسطرة ، او کلمه ترده عن ردی او بنرک دنیا حشیه او جیان

و منها مارواه ايضا في الناب المنفدم عن على بن الحكم، عن رجل عن أبي عبد الله((ع) قال عن مشى الى المنتخد لم يضع رجلا على رطب ولا يابين الاستحبالة الأرض الى الأرضين السابعة ٠

و منها مارواه ایما فی المکان انتقدم معلقا عن بن ابی عبیر عربعض اصحابه قال فلت لأبی عبد الله (اع) ابی لاکره الصلوه فی مساحدهم، فقال لا نکره، فعا بن مسجد سی الا عبی قبر بنی او وصی بنی فتل فاصاب بث البقعه رشة من دامه ، فأحب الله ان ید کر فیها ، فاد فیها انفریصة و البوافیل و أقص ما فاتك .

و منها مارواء في النكان السعدم، عن استعبل بن ابن عبد الله، عن أسيم قال قال رسول الله ((ص،) الانكاء في المسجد رهبا بيه العرب، المؤمن مجلسه مسجده، وصومعته بيته •

و منها مارواه أيضا في المكان النتقدم، عن السكوني، عن جعفر عن أبيه عليهما السلام قال النبي((ص)) من كان القرآن حديثه، والمسجد بينه، يتي الله له بيتاً في الجنة -

و سبها مارواه الصدوق في العفيه في بأب فضل المساحد، قال و روى ان في التورية مكتوباً ان بيوتي في الأرض المساجد، عطوبي لعبد تطهر في بيته ثم رأربي في بيتي ، الا ان على المرور كرامة الرائر ، الابشر المشائين في الطلّما بالى المساجد، بالنور الساطع يوم القيمة ،

و روى في البحارعي الهداية ، قالرسول الله ((ص)) : مي التورية مكوب ان بيوتي ٢٠٠ الحديث •

وقال في العيه في الناب المتعدم ايما : و روى ان علياعلنه السلام مر على سارة طويله فامر بهدمها ، ثم قال الا ترفع السارة الامع سطح المسجد وان الله تبارك و تعالى ليريد عداب اهل الأرض حميعا ، حتى لا يحاشي منهم احدا فادا نظر الى الشيّب باقلى اعدامهم الى المصلوب والولدان يتعلمون القرآن ، رحمهم الله تعالى فاجر دلك عنهم ومن اراد دجون المسجد فليدخله على سكينة و وقار فان المساحد بنوب للله تعالى ، واحد البقاع اليه ، واحدهم الى الله عرّر حل اولهم مدود واحده مروجا م

و منها مارواه في التجارعي مجالس الشيخ ، عن جعاعه من اصحابه ، عن المعمل ، عن رحاء من يحيى العمرة بي ، عن محمد بن الحسن بن شمو بي عبد لله بن عبد الرحمي الاصم ، عن العصيل من يبدر ، عن وهب بن عبد الله عن الني الحرب من الأسود الدخلي عن أبية عن أبية عن أبي درّ رضى الله عند فيما أوضى الله عند المحرب من بالأسود الدخلي عن أبية عن أبية عن أبية بعد المعدل مأثة العام من بنا أبادر صوره في مسجد ي هذا بعدل مأثة العام من المسجد الحرام ، وصلوة في المسجد الحرام بعدل ماثة العام من عمره ، وافضل من هذا كنه صلوه بصليب الرحل في بيئة حيث ماثة العام وحل ، بطلب به وحه الله تعالى ، يا أبادر طولي الأصبحات المساحد بالاسجار وعيره ، يا أبادر ، لا يجعلن بيئك قبرا، واجعل فيه مسين المساحد بالاسجار وعيره ، يا أبادر ، لا يجعلن بيئك قبرا، واجعل فيه مسين طوس يضي طاقد قبرك ، دا أبادر الرافية الطيم في السرعلي العلائية عليات العريصة على بدينه يا أبادر الرافية الطيم صدية ، وكل حطوة تحطو ها الحي الله الصاحد علي المادة عليا من احات داعي الله واحس عدده مساحد الله الله المن المنادة عد يا أبادر من احات داعي الله واحس عدده مساحد الله الله المن المن المنادة عليا الله الله المنادة عليا الله المنادة عليا الله الله المنادة عليا الله المنادة عليا الله المنادة عليا الله الله المنادة المنادة الله المنادة المنادة الله المنادة المنادة المنادة المنادة الله المنادة الله المنادة المنادة المنادة المنادة الله المنادة المنادة المنادة المنادة الله المنادة ا

كان ثوابه من الله الحبة ٠

مقلب - بابي وامن يا رسول الله ،كيف تعمر مساحد الله ؟

قال الاترمع فيها الاصوات، ولا يحاص فيه بالباطل، ولا يشترى فيها و لا بباغ ، واثرك اللغو ما دمت فيها ، وأن لم تفعل فلا تلوس يوم القيمة الا نفسك ، يا أباد راء أن الله تعالى يعطيك ما دمت حالسا في المسجد الكل نفسس فيه درجة في الجمه ، وتصلى عليه (1) الملائكة ويكنب لك يكل نفس شفست فيسه عشر حسبات ، ويمحى عبك عشر سيئات ، يا أنا دار ، أتعلم في أي شيء الراب هذه الآية ((اصبروا وصابروا والبطوا واتقوالله لعلكم تفلحون)) ع

قلت ؛ لا ، عد اك ابي وامي ٠

قال مى انتظار الصلوة حلف الصلوة ، يا أبادر ، اسباع الرصور على المكاره من الكفارات ، وكثرة الاحتلاف الى المساحد عدلكم الرباط (٢) ، يا أباد رايقول الله تعالى الراحب العباد الى السحابول بحلالي ، المتعلقه تلومهم بالمساجد المستعفرون بالاسحار ، اولئك ادا اردت باهل الأرض عفوية دكرتهم فصدوت العقوية عنهم ، يا أبادر ، كل حلوس في المسجد لعو الاثلاثة ، فرائة مصل ، و ذاكر لله تعالى ، او سائل عن علم ،

وسها مارواه عن دعائم الاسلام قال روبنا جعفر بن محمد، عن أبيه، عن آبائه، عن عن علي صلحه الله عليهم، انه قال الاصلوة لحار السنجد الافي المسجد الابان يكون له عدرا وبه علق، فقيل، ومن جار النسجد يا أمير المؤمنين ؟ قال من سمع النداء ،

و ملتها عارواه ايضا في البحار ، عن ثواب الأعمال ، عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عن محمد بن جعفر ، عن موسى بن عمران ، عن الحسين بن يزيد ، عن

اعلیك ظام ۱

 ⁽۲) اد هي ربط النفس على الطاعة و ثرقب للشيطان لئلا يستولي على القلب فيسلب الايمان ٠ (منه)

حماد بن عمر و ، عن ابن الحسن الحراساني ، عن ميسرة بن عمد الله ، عن أبسى عايشة السعدى ، عن يريد بن عمر بن عبد العريز ، عن ابن سلمة بن عبد الرحس عن ابن هريزة ، وعبد الله بن عياس ، عن النبن ((ص)) ، انه قال في خطسيسة طويلة ، بن مشى الى مسجد من مساحد الله ، قله بكل خطوة خطاها حتى يرجع ابن مدرله عشر حسباب ، ويجي عنه عشر سيئات ، ويرفع له عشر درجاب

و منها مارواه ایضا عرمحالس الشیح ، عن الحسین بن عبدالله العصایری عن التلمکیری ، عن محمد بن همام ، عن عبدالله بن جمعر الحمیری ، عن محمد بن خالد الطیالسی ، عن رزیق بن الربیر الحلقاتی ، قال سمعت أبا عبدالله علیه انسلام یقول شکت المساحد الی الله تعالی الذین لایشهد و سهاس حیرانها ماوحی الله عر و حل الیها و عرتی و حلالی الاقبلت لهمملوة و احدة ، ولا أصهر سلهم فی الناس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی می جنتی می جنتی می جنتی می جنتی می بایدانی الناس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی می بایدانی الناس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی می بایدانی الناس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی می بایدانی الناس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیاس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیاس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیاس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیاس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیاس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیاس عدالة ، ولا بالتهم رحمنی ، ولا جاورونی فی جنتی الیان بایدانی بایدان

قال في البحار بعد مقل الحبر يدل على فصل عظيم لاتيال المساحد، بل على وحويه الكل لم برقائلابه اواما اصل الرجحان والعصل في الجملة فها احماعي الربي الله يمكن ان يعد من صروريات الدين وطاهر كثير من الأحبياران الشهو دللجماعة وان التهديد في تركه لتركها وعلى المشهور يمكن حملهاعلى الحماعة الواجبة كالحمعة الوعلى بالدا تركه مسبحقاً به اغير معتقد لنفضيته والأحوط عدم الترك لعيرعدر الاسيما اذا العقداد فيها حماعة لاعدر في ترك حصورها وعدم اطهار العدالة العله اشارة الى ماورد في حبر أبن أبي يعقور من ان الدي يوجب على الماس توليته واطهار عدالته في الناس المتعاهدة للعلوات الحمس اداواطب عليهن وحافظ مواقبتهن باحصار حماعة المسلمين وان لا يتخلف عن حماعة من عليها حماعة المسلمين وان لا يتخلف عن حماعتهم في مصلاهم الالعله الماد التحماء الديات العماد حماعتهم في مصلاهم الالعله الماد الديات العماد عليهن وحافظ المواقبة الماد العماد الماد الماد العماد الديات العماد حماعتهم في مصلاهم الالعله الماد الماد

و قال بعض الأجلاء بعد مقله ، يمكن حمل هذا الحبر على ظاهر مبالنسبة الى من هجر المساحد تهاوما بحرمتها، واستخفافا بماحث الله تعالى عليه من اتيانها ، ومثله في الأحبار غير عربر ، والافحملة على ظاهرة مطلقا مشكل، انتهى • أقول الاشبهة في صحة صلوة من كان له عدار يسعه لابنان المسجد ويدل عليه جمله من الروايات

ملها روايتا أبي المحترى وطلحة بن ريد الانية عن قريب اليهما الاشارة و منها رواية دعائم الاسلام الأنيه أن شاء الله اليها الاشارة

و مشها مارواه في البحار، عن محالس الشيخ ، عن الحسين بن عبيدانله، عن التلعكبرى ، عن محمد بن همام ، عن عبد الله بن جعفوالحميوى ، عن محمد بن حالد الطيالسي ، عن رريق الحلقاني قال سمعت ابا عبد الله (ع)) يقون صفوه الرحل في سوله حماعه بعدل اربعا وعشرين صلوه ، و صلوه الرحل حما عة في المسجد تعدل ثمانيا و اربعين صلوه ، مضاعقة في المسجد، وأن الركفية في المسجد الحرام الفركعة في سواء من المساحد، وأن الصلوة في المسجد فيرد المساحد الحرام الفركعة في سواء من المساحد، وأن الصلوة في المسجد مدد المرابع وعشرين صلوة ، والصلوة في مبرلك فردا في سولك هباء مشوراً لا يصعد منه الن الله شيء ، ومن صلّى في بيته جماعة رعبة عن المساجد فلا صلوة له ، ولا لين ملى معه ، الا من علة ثبتع من المسجد .

وكدا الطاهر هو الصحة ادالم يكن له عدرايضا، بلاخلاف احده، و يدل على دلك الحير الاتى في أواجر البحث ، الدال على ان صلوة الرجل في بينه وحده صلوة واحدة المعتصدة بعدم طهور الخلاف بل ظهور عدم الحيلاف، ويسيره المسلمين في الأعصار والأمصار، و برواية ابي در المتقدمة ،

و بالحملة المسئله واصحة ، لاسيما بعد ملاحظه ، سهم(ع)) كثيرا ما العول مى الرحر عن المكروهات بما يكاد ينحقها بالمحرمات و الحث على المستحمات بما يكاد يلحقها في خير الواجهات .

و منها مارواه ايصاعن اعلام الدين للديلمي، عن ابي سعيد الحدوي قال قال رسول الله ((ص)) - كوبوا في الدنيا اصيافا ، واتحدوا المساحدييوتا وعودوا قلويكم الرقة ، و اكثرواس التفكر واليكا عن حشية الله ، و احجلوا السوب عصب اعينكم وما بعده من احوال القيمة ، تبنون مالا تسكنون ، وتجمعون مالا بأكلون

فاتغوا الله الذي اليه ترجعون ٠

و مثنها ماروره ایما عن فرب الأسناد، عن السندی بن محمد ، عبن أسى البحثری عن لصادی ، عنابیه علیهما السلام قال قال علی لیس لحار المسجد ملوة ادائم یشهد المکنوبة فی المسجد ، اداکان فارعا صحیحا ،

و روى ليهديت في بات فصل المساحد، عن طبحة بن ربد، عن جعفر،عن أبيه، عن على((ع)) قال: الأصلوة لمن لم يشهد الصلوات المكتوبات منتن حيران المسجد، اذاكان فارعا صحيحاً: •

و بالحملة الأحبار الواردة في المسئلة كثيرة مروية في كتب الأربعة وغيرها محيث لو بعرضنا الذكرها البطول المقام حدا الله المعرضا الدكرها البطول المقام حدا الله الله المعرضا الدكرها البطول المقام حدا الله المعرضا الدكرها البطول المقام حدا الله المعرضا الدكرها المعرضا الله المعرضا الدكرها المعرضا المعرضا المعرضا المعرضا المعرضا المعرضا المعرضا المعرضات الأربعة وعدا المعرضات الم

تنبيسه :

معتصى المدورة عدم العرق في استخدات ايفاع المكتوبة في المسجد بسيس الرحل والبراة ، ويفتضيه اطلاق حمله من الروانات ويظهر من بعض الأصحاب حتصاص ماذكر بالرحال ، بل نسبة الشارح المجفى التي الأصحاب ، قال طاب مصحفة بعد نقل حمله من الأحدار الفتقد مة وماذكرنا الماهو في حق الرحال ، واما النساء قدكر الأصحاب اليالمستحد نهي أن لا يحصرن المساحد ، تكون ذلك أقرب ، لي الاستبار المطلوب منهي وعن التي عند الله ((ع)) حيرمساحد نسائكم النيوت ، رواة ، لشنج عن يوس بن طنبان عنه .

أبول رواه في التهديب في نات بقط المساحد، وروى المدوق في بناب قطل المساجد عن الماد ق((ع))، مثله ، وقال القدوق في بات ادات العرام في الملوة و روى ان خير مساجد النساء البيوت، و صلوة العراة في بينها أقصل من صوبها في صفتها ، و صلوتها في صفتها اقصل من صلوبها في صحن دارها، و صلوتها في صحن دارها أقصل من صلوتها في سطح بيتها .

قال بعض الأخلم بعد بقل دلك عن الصدوق ولم أقف على مقت بها من الاصحاب عدا قليل ، ولكن في الدخيرة نسبها الى الأصحاب فقال وأما النساء فدكر الأصحاب ٠٠٠ الى آخره ، التهبي ٠

أقول روى في البحارعن مكارم الأحلاق قال قال النبي ((ص) - صلوه المراه وحدها في بيتها كفصل صلومها في الجمع حبسا وعشرين درجة ،ثم قال معدان روى عن مهاية الشيخ ، عن يوسن بن طبيان ، عن الصادق ((ع)) ، المنه قال حير مساحد بسائكم البيوت ، ماصورته المشهور بين الأصحاب والمقطوع به في كلامهم ،انه يستحب لنبسا ان لا يحضرن المساجد ، بل المستحب لهن ان يصلين في استر موضع في بيوتهن ،كما دلت عليه الأحبار ،انتهى -

عطهر بما دكر انه لااشكال في كونهن مستثنيات من اطلاق حملة من الأحبار والعتوى، فليحكم بما نينه الصدوق في بيان آداب المراة اقال بعض المحققين ولا يحارضها تقرير النبي ((ص) فعل النساء في خصوص المنجد والصلوة منعه حماعه ، لأن التقرير لا يقيد الأفصلية ، مع ان النقرير لا يقارض القول ادلعله لمستحة وهي ادراك حماعة النبي ((ص) التي هي افضل القصايل مع حفظ بهنس عنن الأحانب ، النهي ا

وبالحملة لا اشكال في التحكم المدكور ، سيما تعد ملاحظة ما ترى من سيبرة المستمات في المساجد ، قال المستمات في الدروس ، ويستحب للنساء الاحتلاف فيها ، وآن كان النيب افضل ، وخصوص لدوات النهيئة ،

(وصلوة النافلة في المنزل) افضل ، كما دهب اليه المحتصرالنافع و الشويع و انتواعد وحامع المعتصرالنافع و الحامع و انتواعد وحامع المعتصد و عيرها ، وعن النهاية والمبسوط والمهدب و الحامع و الرياص و بالجملة عليه المشهور على الظاهر المصرحية في الدخيرة و المدارك والبحار ، بل نسبة في المنتهى الى علمائنا ، وقال في المحرير انه فتوى علمائنا ، قال في الدخيرة بعد نقل دلك و دكرة الشيخ ، انتهى .

ولا ريب في ظهور البدكور في الاجماع، قال بعض المحققين: قال العلامة مي المنتهى ؛ دهب علماو اللي الله العالمها في المدل اقصل ، لأن العالم الله على

حان الاستار يكون ابلغ في الاحلاص كنافي فوله بعاني((أن تبدوا الصدقات فنعما هي وان لحقوها و تؤتوهما العقراء فهو خبر لكم))

و روی ریدانی ثابت قال حاء رجال یصنون بصلوم رسول ابله(اص فحرح معصد فأمرهم آل یصنوا النوافل فی بیونهم -

و روى ريداس ثانت عنه (ا ص ١٠ انه قال الفصل الصنوة صلوة المرا في بينه الإ المكنونة -

ولان التقيضي لاستحيات فعل القريضة في المسجد ،وهو الجماعة معقود في التوافل - فلايكون فعلنها فيه استحيانا ،خصوصا نافلة الذين -

وبال في المدارك رجح حدى قدس سرة في بعض فوائده ، رجحان فعيها في المسجد أيضا كالغريضة وهو حسن خصوصا الدالين على نفسه الرّب و رجبي البيداء الناس و رغشهم في الجير ويدل عليه روابات كثيرة .

منها مارواء الشيخ في الصحيح ، عن معويه بن وهب عن أنصاد ق((ع))، أن السي((ص) كان يصلي البيل في المسجد . •

وفي الصحيح ، عن ابن ابن عبير عن بعض اصحابه فان قلب لنصاسق عليه السلام ، بن لاكرة الصلوة في مساحدهم فعان الانكرة ، قما من مسخسد بني الاعبى «ثرابي قبل فاصاب بلك النعقة رشه من دمه ، فأحب الله بعا بني ان يذكر فيها القارفيها الفريضة والنوافل او فض فيها مافائك

قال الشارح المحقق بعد بعل حمله من الأحيار المتعدمة وفي لكل صعف والعول الأحير ــ اى ما احباره الشهيد الله بي بعض فوائده ــ حسن ، وقد مرّ احبار كثيرة دالة عليه في المسئلة السابعة الصحيحة ابن أبي عمير ، وصحيحه معوية بن عمار ، و روايه ها رون بن حارجه ، و رواية عبدالله بن يحي الكاهلي ، و رواية ابي حمره ، و رواية بحم بن حطيم ، و رواية الاصبح ، والعمومات الكثيرة

وقد مرعبد شرح قول النصنف وكلما قرب من القحر كان أفضل أوحبرصحيح دال على أن البني((ص)) كان يصلي صلوة الليل في المنتخد أ قال بعض الأحلم معد بقل دلك عن الشارح المحقق ولعلم ظاهر الكامي حيث قال في فصل صلوة الجمعة سم يستحب لكل مسلم تعديم دحول المسجد لصلوه النوافل ، يعد العسل ، وتعيير الثياب ، ومس النساء والطيب ، و قسص الشارب والاظامير ، فأن احتل شرط من شروط الجمعة المذكورة سقط مرضها ، وكان حصور مسجد انجامع لصلوه النوافل وفرضي الطهرين والعصر منذ وبأالبتة ،

وعن انسرائر ان صلوة باقله الليل حاصة في البيب المصل، ولعنَّه للتصوص اندالة على ان الامير ((ع)) اتحد مسجداً في داره، فكان ادا اراد أن يصلبي في آخر الليل احدمعه صبياً لا يحتشم سه، ثم يدهب الى دلك البيت فيصلي •

وللشهيد الثاني وغيره قول آخر، فقال و لو رجا بصلوه الباطة في الملأ اقتداء الناس به، ورغبتهم في الحير، وأمن على نفسه الرّباءُو نحوه بنا يعسسد العبادة الم يبعد روال الكراهة كنافي الصدقة البندونة ،

و يؤيده مارواه محبدين مسلم ، عن ابي جعمر((ع)) قال الابأسأن تحدث اختلاف ادا تحين بالعمل ادا رجوت ينفعه ويحثه ، وادا سألك الهلقمات الليلة اوضيت العمد ته بدلك ، ولاتقل الا أوضيت الكاكدب ال

وقال في البحار ولعلّه - اى رجحان معلها في المسجد كالفريصة - أقوى تعموم الأحبار، ولما روى في الصحيح ، أن النبي ((ص)) كان يصلي صلوة الليل في المسجد ، بعم يشعر بعض الأحيار باستصاب أن يأتي شيء من صلوته في البيت، ثم نقل عن الذكرى عن ابن الجنيد، أنه قال ويستحب ان يجعل الانسان لبيته خطا من صلوته النافلة ولا يجعله كالعبر له ، انتهى .

أقول قول المشهور هو الأظهر ، لرواية ريدس ثابت المتقدمتين السجرتين بالشهرة المحققة والمحكية ، وبما رواه الشيح عن محالسه ، عن ابني ذر المتقدم بقله في المسئلة السابقة ، ويويد المذكور رواية ابني المخترى الماصية المروية عن قرب الأسناد - قال مي البحار بعد بعله والتقييد بالمكتوبة يدل على عدم الاهتمام وسي ابقاع الناطة ميه ، التهي .

وللاجماع الطاهرعن الستهي وغيره المتعدم اليه الاشارة

ومادكره الشارح المحمق من دلاله الأحمار التي عدها على مطعيد عبري حيه لأن ما عدا صحيحتي ابن ابني عبير ومعوبة بن رهب من الأحيار السنة، محصوص بالكنة حاصه كالمسجد بن ومسجد الكوبة، ولحصوص المسجد مدحميه بلا شبهة، ماين هذا والعموم وبيتهما يون بعيد ؟

قال بعض المحتقيل ربما كان لحصوص المسجد مدخلية ، مثل مآورد في
الأحبار من استحباب الصلوه باطة كانت و فريضة في المسجد بن و مسجد الكوفة،
وغيرها من الأمكنه الشريفة ، مع الله ربما ورد حصوص باطله في حصوص مسجد مثل
صلوة الحاجة في مسجد الرسول((ص)) ، وغير دلك مثل الصلوة في مسجد الكوفة
ومسجد صعصفة وغيرهما ، انتهى ال

بقى الكلام فى الصحيحين، فتقول اما صحيحة معوية بروهب الدالة على الرائبي ((ص)) كان يصلى صلوة الليل فى المسجد ، فعير دالة على كورالدفلة كالعريضة فى استحباب ايفاعها فى المسجد بالسببة الى غيرة من الرجال امامادكرة بعض المحققين بأن صلوة الليل كانت واحدة عليه ، فلا حاجه فيها الى الأسرار، مع ان الفعل لا يعارض القول ادلعله من جهة اقتداء الصحابة ، وتشرهده العصيلة بينهم ، مع ان الفعل من المبي ((ص)) وهو لا يتعاوت في الاحلام ، سواء وقعسرا وبين الناس ، انتهى ،

وأما صحيحه ابن ابي عبير، فهي ايضا غير دانه على الطاهر، لنادكرمبغض المجتفين ايضا ، بانها ترفع الحطركنا توهيه السائل .

وأما ماأشار اليه في المدارك بقوله "حصوصا ادا اسعلي نفسه الرياء الي آخره ، فقيه ما ذكره بعض المحققين ، بان الكلام في رحجان فعل النافلة من حيث هو هوفي المسجد ، مع قطع النظر عن الدواعي الجارجية ، مثل اقتدا "التاس وترويح الناطة بين المكلفين ، وكان في النيوب موابع عنم أو دواعي على أولوية فعلما في غيرها - انتهى -

وبالحملة قول المشهور هو المنصور ، و أما أذا رجا اقتداء الناس به وأمن على نفسه الرباء - فالطاهر أنها كالفريضة في استخباب ايقاعها في المساحد - •

(ويستحد اتحاد البياحد) احماعا محمعا ومحكيا من انحاصه والعامه ويدن عليه من الكناب آبات منها عوله تعالى ((انبايعمر مسحد الله من آمن بالنه و البوم الآخر واقام الصلوه والني الركوة ولم يحش الا لله فعسى اولئك أن يكونوا من المهتدين) ومن السنة احبار كثيره منها : ما رواه الكافي في باب بنا المساحد والشيخ في باب فصل المساحد، في الحسن بابراهيم بن هاشم والمنحيج عن أبي عبيدة الحدا على سمعت أنا عبد الله ((ع)) يقول من بني مسجد الني الله له بيتا في لحنه عال الوعبيدة فمريي أنوعند الله ((ع)) في طريق مكة و فت سويت بأحجار مسجد المعال له حملت قداك مرجوا أن يكون هذا من ذلك . فقال نعم عال الصدوق في العبيه في ناب فصل المساجد وقال أبو جعفر عبية السلام من بني مسجد المعجم قطاء بني الله له بيتا في الجنة و قال أبو عبيدة الحداث ومريني أبو جعفر ((ع)) ((1) وأنا بين مكة والبدينة ، وأنا اصبع الأحجار بقلت هذا من داك ، فقال : تعم •

و منها مارواه في البحار، عن البحاس عن ابيه، عن احبد بن داود ،
عن هاشم الحلال قال دخلت أنا وأبوالصباح الكنابي على ابي عبد الله((ع)) ،
فقال له ابو الصباح فأتفول في هنده النساحد التي تبيتها الحاج في طريق مكة؟
فقال بحبح تلك أفضل المساجد، عن بني مسجدا كنفخص قطاة ، بني الله لمبيتا
في الجنة ٠

وعن ابن الأثير أنه قال معجمن القطاة هو موضعتها الدي تحتسم فيه و

⁽١) أبوعيدالله خل -

تبيص، كانها تعجم عنه التراب اى نكشفه قال بعض العلما عدا التشبيه مبالعة في الصغر، وينكن أن يكون أشارة الى عدم الاحتياج الى الحدران ايل يكفى رسمه وقال بعض الأماصل مفحص العطاة بورن مقعد، هو الذى تكشفه في الأرض بحوَّحوَّتها بصدرها ، فتبيض فيه ، والتشبيه له على سبيل التمثيل مبالعة في الصغر ، كأنه قيل ولوكان المسجد المبنى بالنسبة الى المصلى كمفحص (١) المقطاة في الصغر بالنسبة اليها و ومكن أن يكون وجه انشبه عدم احتياجه في بيوت دلك الى بنا الحدران ، بل يكفى رسومها ،كماسه عليه قول أبي عبيدة و

وقال في الروصة في حملة كلام له ، معجم قطاة وهو كمقعد ، الموضع الدي
تكشفه الفطاة وتديّنه بحوُّحوُها لديم فيه ، والتشبيه به مبابعة في الصغر ، بدا على الاكتفاء برسمه ، حيث يمكن الاستفاع به في أقل مراتبه ، وأن ثم يعمل لده حايظ ونجوه - وقيل الله كناية عن موضع السجود ، أد يصد ف على موضع السجود ، أد يصد ف على موضع السجود ، أد يصد ف على موضع المحود شخص واحد ، كما أن معجم لعطاة موضع شخص واحد ، كما أن معجم لعطاة موضع شخص واحد ، كما أن معجم العطاة موضع

و منها قال مى البحار، بعد ان روى عن محالس ابن الشيخ ، عن أبيه عن المعيد، عن محمد بن الحسين الخلال ، عن الحسن بن الحسين الأنصارى، عن رقد بن سليمان ، عن أشرس الحراساني ، عن أيوب السجستاني ، عسن أبنى قلابة قال ، قال رسول الله ((ص)) من بني مسجدا ولو معجم قطاة ، بني الله له بيتا ، ماصورته ، قال في النهاية ، البحوص القطاة موضعها الذي تحتم فيله ، وتبيعى ، كأنها تفجم التراب اي تكشفه والفحص البحث والكشف ، وتتمالحديث ((من بني لله مسجدا ولو كمعجمي قطاه)) المعجمي معمل من القحمي كالافحومي الشهي .

 ⁽١) الاعجوم بحثم ((١)) التطاة لأنها تقحمه وكذلك النعجم يقال لمتحم قطاة عن الصحاح ١ (بنه)

⁽⁽¹⁾⁾ حثوم برسينه حفتن مرغ وآدمي برجاي ايسنادن عني كنرالعمال ١٠ مله)

والتثبيه الما في الصغر ، او في عدم النباء والحدران ، وعلى الأون ألما على الحقيقة ، بأن يكون موضع السجود أو القدم مسجدا أو على المبالغة ، أو المعنى أن يكون بأنسلة الى المصلى كانفخص بالنسبة النبهة ، بأن لا يربد علسى موضع صنوته ، و قبل بأن يشترك حماعة بناء ، أو يربد فيه قدرا محتاجا اليه .

ويؤيد الثاني ال انا عبيده روى بثله عن أنى جمعر((ع)، ثم فالأبو عبيدة مرّبي أبو جمعر((ع) وأنا بين مكه وانبدينه ، وأنا أصبع الأحجار فقلت هذا من داك ، قال - نعم - انتهى -

و منها مارواه می البحار، عن تواب الأعمال للصدوق عن أميه عن علی بن الحسن الكوفی عن البيه ، عن عبد الله من المعيرة عن السكوبی ، عن جعفرين محمد، عن آمائه علمهم السلام مال الن الله عزاو حل الن أراد ال يصيب الهل الأرض بعد أث يعول الولا الدين يتجانون في ويعمرون مساحدي وبستعفرون مالاً سجار ، لولا هم الربب علمهم عدايي الله

و بشها مارواه ایصا عن تواب الأعمال عن محمد بن موسی بن المتوکل عن محمد بن حصور عن موسی بن عمران ، عن الحسین بن پرید عن حماد بن عمر ، وعن ابنی الحسن الحراسانی عن میسره بن عبد الله ، عن ابنی عایشه السعد ی عن پرید بن عمر بن عبد العربر ، عن ابنی سدمة بن عبد الرحمن ، عن ابنی هریزه ، وعبد الله بن عباس ، عن المدی ((ص) الله قال فی خطبة طویلة من بنی مسجد افنی الدییا ، أعطاه ایله بکل شیر منه او قال بکل دراع منه بن مسیرة أربعین ألف الدییا ، أعطاه ایله بکل شیر منه و در و با قوت و رمزد و ربزحد و لؤلؤ فی کل مدینة أربعون ألف ألف دار فی کل دار أربعون ألف ألف دار فی کل دار أربعون ألف ألف بیت أربعون ألف ألف وصورة ، و فی کل دار أربعون ألف ألف وصورة ، وفی کل دیب أربعون ألف ألف وصورة ، وفی کل دیب أربعون ألف ألف قصعه ، وفی کل قصمة أربعون ألف ألف ألف قصعه ، وفی کل قصمة أربعون ألف ألف ألف قصعه ، وفی کل قصمة أربعون ألف ألف قصعه ، وفی کل قصمة أربعون ألف ألف ألف قصعه ، وفی کل قصمة أربعون ألف ألف لون من الطعام ، يعطی الله وليّه من العوة ما يأتي علی تلك الأرواح ، و علی

د لك الشراب، في يوم واحد • الى غير دلك من الأحبار الكثيرة •

و يستحب اتحادها (مكثوفة) غير مطلقه على المشهور ، على ماصرح به بعض وفي الدخيرة تسبه الى ظاهر غير الأصحاب، قال بعض الأجلة وريما يطهر مس الحلى التأمل في هذا الحكم ، حيث سنه الى رواية ، ولم يعت به ٠

و تتعلق بالنسئلة أحبار " يتها : مارواء الكافي في بأب بنا " بسجد التبي ((ص))، والتهذيب في بات فقل النساحد، في الصحيح كالحسن أو الصحيح بابراهيم بن هاشم ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابي عبد الله((ع)) ، قال اسمعته يقول ، أن رسول الله ((ص)) بني مسجده بالسميط ، ثم أن المسلمين كثر و ا فقالوا - يارسول الله، لو أمرت بالمسجد فريدفيه، فقال - بعم، فأمر به فريدفيه و بناه بالسعيدة ، ثم أن المسلمين كثروا مقالوا - يارسول الله ، لو أمرت بالمسحد فريد فيه ، فقال : تعم ، فأمر به فريد فيه وبني جداره بالالثي والذكر ،ثم اشتسد عليهم الحر فقالوا " يا رسول الله ، لو أمرت بالمسجد فظلل ، فقال العم فأمر به فاقيمت به سواري من جدّوع البحل ، ثم طرحت عليه العوارض والحصف والادخر، (1) معاشبوا فينه حتى اصابتهم الأمطار ، فجعل النسجد يكفعليهم ، فقالوا ا يارسول الله لو أمرت بالمسجد فطيَّن ، فقال لهم رسول الله ((ص)) الا، عريش كعريش (۲) موسى صلى الله عليه ، علم يرل كدلك حتى قبص رسول الله ((ص))، وكان جداره قبل أن يظلل قامة ، وكان أداكان الفيُّ دراعات وهو قدر مسريص عبر ــ صلى الظهر ، وأداكان صعف ذلك صلى العصر • قال - والسبيط - لينة لينة ، والسعيد م البنة وبصف ، والذكر والانثى ، لبنتان مخالعتان ٠

قال من البحار قال الجوهري السارية ؛ الاسطوانة ، وقال ؛ العارضة

⁽¹⁾ نبت طيب الرائحة -

 ⁽۲)عن الصدوق المريش كالهودج خيبه من حشب و عن الصحاح ، العريش والعريش ما استطل به وعن المهذب العريش حيبه كه ارجوب و گياه كنند و جفته زر ۲۱ ــ (منه)

وأحدة عوارض السقف ، والحصف محركة جمع الخصفة ، وهي الحلة تعمل مس -حوض المحل اى ورقها للتمر ، وقال السميط الاحر القائم بعضه فوق بعمض -قال ابوعبيدة وهو الدى يسمى بالفارسية البراستي ، وقال الفيرور آبادى: السّفد ثلث اللمه ، وكريبر ربعها ، والانثى والدكر معروف بين البنائين ،

قوله یکف،ای یقطر،والاحتلاف می الأنواع الأن كلما كان المكان او سع كان جداره اطول ، وكلما كان الحدار أطول ، فالمناسب ان يكون عرضه او سع و سبكه أربع ٠

و منها مارواه الكامى في باب بناء المساحد، في الحسن بابراهيم بن هاشم عن الحلبي قال سئل أبوعيد الله ((ع)، عن المساجد المظللة ، أيكسره الصلوة فيها ؟ قال بعم ، ولكن لا يصركم اليوم ، ولوكان العدل لرايتم كيف يصبح في ذلك ، و رواه المهديب في ماب فضل المساجد (1) في الصحيح عن الحلبي قان مألته عن المساحد المطلله ، يكره القيام فيها ، قال بعم ، ولكن لا يصوكم الصلوة فيها اليوم ، ولو قد كان العدل لرايام أنثم كيف يصبح في دلك و باعد المدوق في المعيد في باب قصل المساحد وسأل عبيد الله بن على الحلبي أباعبد المه ((ع)) عن المساجد المطللة ، يكره الغيام فيها ، قال بعم ، ولكن لا تصركم الصلوة فيها ، و قال ابو جعفر ((ع)) و اول ما يبدئ به قائمنا سقوف المساحد، فيكسرها و يأمر بها فيجعل عريشا كعريش موسي ((ع)) .

قال بعض الأماصل ولكن لا تصركم الصلوة فيها ، الظاهر ان المراد اسم اليوم لا يصركم للتقية ، كما ذكره التهذيب، ويدل عليه بعض الروايات، حيث قال ولوكان العدل لرايتم كيف يصبح في ذلك •

و مثنها عارواء في البحار ، عن عيبة الشيخ ، عن الفضل بن شادان ، عين عبد الرحين بن ابي هاشم ،عن على بن ابي حيرة ، عن ابي يصير قال ١ ادا شام

⁽١) بن الريادات ٠

النايم دحل الكوفه وامر بهدم المساحد الأربعة حتى ببنع اساسها ، و يصيرها عريشا كعريش موسى ٠

قال مى ليجار: قال الحوهرى العرش والعريش، مايستطلبه، وعرش يعرش و يعرش عرشا اى سى بنا من حشب ، و نثر معروشة و كروم معروشات، و العريش عريش الكرم، والعريش شبه الهودج ونيس به ، يتجد ذبك للمراة تفعد ميه على بعيرها والمريش حيبة من حشب و ثياب، وانجمع عرش مثال قليب و طب، ومنه قبل لنيوب مكه العرش، لأنها عيدان تنصب ويظلل عنيها

ادا عرف دلك فاعلم ال المدارث قال بعد عنوانه قول الشرايع يستحب التجاد المساحد مكشوفة عير مسققة ماصورته الما استحباب كونها مكشوفة ماعير مسققة معير مسققة معند لله بل سبال المتقدمة توقال عير مسققة مده الرواية كراهة التسفيف حاصة داول النظليل بعيرة ، والله لا يرول بالاحتباع اللي السيقيف، ويؤكد هذا الاحتصاص مارواه ابل بابوية ، شمعل مرسلته المتقدمة ، وقال ولاينافي دلك مارواه الشيع ثم نقل صحيحة الحلبي المتقدمة ، وقال ولاينافي دلك مارواه الشيع ثم نقل صحيحة الحلبي المتقدمة ، وقال الأل المتبادار من منظلين ماهو المنعارف منه ، وهو ماكان على و حسبه التسعيف ولو كالب مطلبة لوحب حميها على هدا المعنى المعنى المعنى المعنى المعنى التسعيف ولو كالب مطلبة لوحب حميها على هدا المعنى المعنى التسعيف ولو كالب مطلبة لوحب حميها على هدا المعنى المعنى التسعيف ولو كالب مطلبة لوحب حميها على هدا المعنى المعنى

قال الشهيد في الدكري ، بعد دكركراهة التطليل - وقد سلف ال النبي ((ص)) طلل بسجده ولعل المرادية (1 تطبيل جميع المسجد، أو تطليل حاص، أوفي بعض البلاد، والا فانجاحة مآسة الى النظليل لدفع الجرو القر (٢)

أقول قديبا أن المكروه انتظليل بالتسعيف حاصة ، وأن الكراهة لا ترول بالحاجة التي دنك ، وبعل انوجه فيه أن هذا القدر من التظليل يدفسح أدى انجرارة والبرودة ، ومع المطر لا يتأكد استحباب البردد التي المساجد، كما يدل عليه اطلاق النهى عن التسعيف ، وما اشهر من قوله عليه السسلام أذا آيتلت

⁽³⁾ ای بایدل علیه خبر الحلبی •

⁽٢) القربالضم سردى ٠

التعال (1) فالصلوة في الرحال ، والتعال وحد الأرضالطلية ، قاله الهروى في الغريبين ، وقال الجوهري ، التعل الأرض العليظة تيرق ، وحصاهما لاثبت شيئا ، انتهى .

أنول حصّ حماعة من المتأخرين ومنهم المدارك كما عرفت، الكراهة ببحو السفوت لا العربش، ولهم صحيحه عبد الله بن سنان المتقدمة ، المتضمة لفعل النبي ((ص)) دلك، والقول بانه ربعاً يقهم من سياق الصحيحة احتصاص فعله مجال الصرورة فيه ماترى ، ومرسلة الصدوق و رواية ابي بصيرالمتقدمتان ، ولايمكن تقييد اطلاق الأمر بالعريش بصورة الصروره ، لعدم الدليل عليه ، وسياق صحيحة ابن سنان غير دال عليه كما عرفت ،

مان قلب ، معتصى اطلاق صحيحة الحلبي هو كراهة الصنوة في المساحد المظللة مطلقا ، سواء كان التظليل بنحو السقوف أو العريش ، ولا يمكن تقييده بصحيحة أبن سنان الدالة على حوار التطليل بالعريش ، لأنه أن سلمنا الملاعمهم متها الاحتصاص بحال الصرورة ، فلانسلم دلالتها على جوارها بالتظليل الحاصل بالعريش في حال الاحتيار ،

ولا بمرسلة الصدون و رواية ابى بصير، لصعب سندهما، قلت قوله ((ع)) معاشوا فيه حتى اصابتهم الأنظار فجعل المسجد يكف عليهم _ الى قوله _ حتى قبص رسول الله ((ص))، بدل على جوار الاتيان بها في التظليل الحاصل به في حال الاحتيار ابصا ، كمالا يحقى على المنصف ، مع الاطلاق الشامل لنحو العربش ، لأن المتعارف المعهود اتحاذها مسقفة ، فلينصرف المغرد المعرف باللام الى ذلك ، فلايكره التظليل بالعربش ، سيما بعد ملاحظة ذيل صحيحة الحليى ، وضم المرسل به ،

 ⁽١) وعن ابن الأثير البعال جمع بعل وهو ما غلظ من الأرض في صلابة و انما خصها بالذكر لأن ادنى بلل ينديها بحلاف الرخوة فاتها تنشف الماء - (منه)

ولعل الأول الأحد بالعبوم، لاشتهاره على اشكال ينشأ من مرسلة الصدوق و رواية ابن بصير، بل يمكن سع الاشتهار، بأن مراد من عبر بالكشف هو عندم كونها مستعة ٠

قال مى البسالك و وله مكثوبة غير مسقعة ، كان ذكر الكشف كاميا عن الوصف بعد التسقيف لأمه بعض افراده ، لشبول الكشف له وللتطليل بعيره من شجرة و حيمه وغيرها ، ولعل دكرعدم التسفيف بعد دلك تعسير للكشف ببعثى ان المطلوب من كشفها كومها غير مسقعة ، لا مطلق الكشف ، وقى الجمع بين الكلمتين مع اعباء الثانية عن الاولى ، اشارة الى ان دلك هو مزاد من غيره بالكشف ، ويدل على احتصاص الكراهة بالتسفيف ، ما رواه عبد الله بن سيان ، عن الصادق عليه السلام ان رسول الله ((ص)) طلل مسجده بالحصف والا ذخر ، فلما انتهم الأمطار وكف عليهم فعالوا يارسول الله ((ص)) لو امرت بالمسجد قطين فقال رسول الله ((ص)) لا ، غريش كغريش موسى ((ع)، علميرل كذلك حتى فيص (ص) قال في الدكرى ولعل المزاد به تطليل حميم المسجد ، التهي قال في الدكرى ولعل المزاد به تطليل حميم المسجد ، الي آخره ، التهي

وبانجينة الأطهر عبدى هو حثمان الكراهة بنحو السقوف ، قال الصدوق بي النقية في باب انجياعه و فصله - وادا كان مطر و برد شديد، فجاير للرجل أن يصلي في رحله ولا يحصر المسجد، لقول النبي((ص)) ، أدا ابتلّبت البعال فانصلوة في الرجال ، أنتهى •

و يتبغى التنبيه لأمرين:

الأول؛ وقال بعض المحشين⁽¹⁾ للكتاب،قوله، ويستحب اتخاد المساجد مكشومة و يكره مظلله، و ينبعى أن يقيد الكراهة بتطليل الجميع،وقال في الرياض في قول الشهيد - و مكشوفه، ويستحب اتحاذها مكشوفة ولو يعضها، للاحتياج الى السقف في اكثر البلاد لدفع الحروالبرد، انتهى .

⁽¹⁾ وأطنه الشيخ على •

أمول الاامهم وجه هذا التقييد، والاحتياج الى السقف مى اكثر البلاد لدمع الحرو القرلا يوجب ذلك، الانتظر الى صحيحة ابن سبان المنقدم

الثاني: بطهر من صحيحة الحلبي وهو قوله ((ع)) ولكن لا يضركم الصلوة فيها اليوم، ولو قد كان العدل لرايتم انتم كيف يصنع في دلك انه لا كراهة في الصلوة في السناحد البطللة بالسقف، مالم يظهر الفائم عجل الله مرجم، تنعم يستفاد سها كراهة اتحادها مسعة كما عرب ·

(و) يستحتجعل (البيضاة) وهي البطهرة للحدث والحيث على الدول و جماعة ، قال بعض الأحلاء والعراديها البوضع الذي يتطهر فيه سن البول و الغايط ، وهو كتابه عن مواضع قدف التحاسة والتطهير سها (على بابها) بلا حلاف اجده ، وفي بعض الأجلة عنه الحلاف ،

قال مى البحار، واما جعل المطاهر اى محل تطهير الحدث و الحيث على ابوابها ، فقد دكر الأصحاب استحبابه ، ويدل على دلك اخبار ؛ منها : ما رواه التهديب في ناب فصل المساجد، عن عبد الحميد عن ابني ابراهيم ((ع)) قال قال رسول الله ((ص)) حبوا مساجدكم صبياتكم ومحاليتكم ، و شراكهم و بيعكم ، و احقلوا مطاهركم على ابواب مساحدكم .

و منها ما رواه في البحار عن بوادر الراوندي، باستاده عن موسى بن معقور عن آبا ته عليهم السلام، قال رسول الله ((ص)) جنبوا مساجدكم مجانية كم و صبياتكم، و رفع اصواتكم الا يدكوالله تعالى، و بيعكم وشرائكم وسلاحكم، وجمروها في كل سبعة أيام، وضعوا المطاهر على ابوابها

و منها مارواء ایما عن اصل من اصول اصحابنا، عن محمد بن عبد الله عن احمد بن عبد الله عن احمد بن عبد الله عن احمد بن سعید، عن الحسن بن عبید الکندی ، عن النوفلی ، عن السکوبی ، عن حمد بن محمد عن أبیه ، عن آبائه ((ع)) ، قال : قال رسول الله ((ص)) :ضعوا المطاهر على ابواب المساجد ، واید الحکم المذکور ، با نها لو جعلت دا حلها لتاذی المسلمون برایحتها ، و کراهة الوضوا في المسجد ، انتهى ،

أقول: يبكن ان يستدل على ذلك ايضا ، بان جعلها في داخلها مناف بتعظيمها المأمور به أروى في البحار ، عن العلل ، عن على بن احمد بن محمد ، عن الحسين يريد عن محمد بن جعفر الأسدى ، عن موسى بن عمران التحقي ، عن الحسين يريد البوقلي ، عن على من ابن حمرة البطائلي ، عن ابني بصير قال أسألب أباعبد الله عليه السلام ، عن العلة في تعظيم المساحد، فقال عليه السلام الما امر بتعظيم المساجد الأنها بيوت الله في الأرض *

و روى ايما عن كنر الكراچكى ، عن محمد بن احمد بن شادان ، عن أبيه ، عن محمد بن البعضل بن عمر ، عن عن محمد بن البعضل بن عمر ، عن عن محمد بن البعضل بن عمر ، عن يوسن بن يعقوب قال ، قال أبو عبد الله((ع)): ملعون ملعون من لم يوقرالمسجد تدرى يا يوسن لم عظم الله حق المساحد و ابرل هذه الآية((وان المساحدلله ملا تدعوا مع الله احد 1)). كانت اليهود والتعارى ادا دخلوا كنايسهم اشركوا بالله تمانى فأمر الله سبحانه بنيه أن يوحد الله فيها ويعبده .

و يتبعى الثبيه لأمور

الأول: يتعاين ادريس من جعل الميضاه في وسط المسجد، قال في الدكرى وهو حق ان لم يسبق المسجد، فهو جيد كما احتاره جماعة كثيرة من المتأخرين، لأنه بني المسجد بعد تقدم المطهرة، وضعل رب مسجد الحيث تكون في وسطه، لا يوجب المتعالا من حيث رعاية الأدب والاحترام المطلبوب في هذا المكان ا

قال في المسالك بعد بقل متع الحلي ؛ وهو حق أن لم تسبق المسجد ، و أريد بها محل البول والعابط ، و استلزمت أذاه . •

و قال في الروضة بعد قول الشهيد : و الميضاة على بايها لافي وسطها، على تقدير سبق اعدادها على المسجدية، والاحرم في الحبيثة مطلقاوالحديثة ان اضرت بها •

قال بعص المحشين للكتاب : قوله : والميصاة على بابها ويكره فيسطحها

ان لم يسبق المسحد والاحرم، أوبراديها مواضع الوصوص

الثاني: قال في المدارك ولم يتعرض المصنف لحكم الوصوافي المسجد
وقد قطع العلامة ومن تأخرعنه بكراهته من البول والعايط دليا رواه الشيخ في
الصحيح ، عن رفاعة قال سألت أبا عبدالله ((ع)) ، عن الوصوا في المسحد ،
فكرهه من العايط والبول ، ويمكن حمل الوصوا فيها على الاستنجاء ، أو على
مالا يتناوله كما أوماً عليه في التحرير ،

وقال في الدحيرة والبحار وذكر العلامة والمتأخرون عنه كردهة الوصوئين البول والغايط في المسجد ، ثما رواه الشيخ عن رفاعة ١٠٠ الحديث ، وحكم الشيخ في المهاية بعدم حوار ذلك ، و تبعم ابن ادريس ، و منع في المبسوط عن أرالة المحاسة في المساحد، وعن الاستنجاء من البول والعابط ،

قال من الدكرى و كأنه فسر الرواية بالاستنجاء ولعلم مراده في النهاية وهو حسن و راد الدخيرة وما دكره غير بعيد، وقال بعض الأجلاء بعد نقل كلام المدارك ما صورته أقول ظاهره انه مع حمل الوصوافي لحبرعلى الاستنجاء معاية مايدل هو الكراهة ، وهو على اطلاته بشكل ، لأنهم وان صرحوا بطهارة ما الاستنجاء ، الاال دلك مشروط بشروط مدكورة ثمة ، وليس كل استنجابكون كدلك ، بل المعلوم عادة هو احتلال بعض الشروط و حينئذ فيكون جساوظا هر الأصحاب الانعاق على تحريم المحاسة المتعدية الى المسجد اوالآية ، وبه صرح هو ايضا ، و اليه يشير حمنة من الأحبار مثل رواية تعاهد المعلين عسد دحول علم ايضا ، و اليه يشير حمنة من الأحبار مثل رواية تعاهد المعلين عسد دحول المسحد، و رواية امر النبي ((ص)) بتطهير بول الأعرابي في المسجد، وطاهر قوله عرو حل إلا فلا يقربوا المسجد الحرام)) وعلى هذا فالأطهر بنا على حمل الوصوا على الاستنجاء ، هو حمل الكراهة في الخيرعلي التحريم ، قان اطلاقها بهدد المعنى في الأخبار اكثر كثير كما اشرنا اليه في عير موضع ، وبه أعترف المسيد المعنى في الأخبار اكثر كثير كما اشرنا اليه في غير موضع ، وبه أعترف المسيد المعار اليه في عير موضع ، وبه أعترف المسيد

أقول: حمل الوصوم الواقع في صحيحة رفاعةالمتقدمة ، المروية في الشهذيب

مى باب مقل المساحد، على الاستنجاء يعيد مى العايط ، سيما بعد ملاحظة ورودها في رمان مولانا الصادق((ع)) ، فليحمل على معناء المتداول عبدالأثمة[ع] وأصحابهم ، معلى هذا المراد من لفظة الكراهة الواقعة فيها هومعنا ها المستحدثة عبدا بطائفة ، لأنا لم بعثر على معت صريح بحرمته فيها سها .

وحكم الشيخ في المهاية والحلى غير صريح في ذلك ، بل ولاطاهر ، لما دكرة في الذكرى كما غرف ، مصافا الى الن الظاهر من هذه اللعظة محردة عن القرايل الحارجية هو الكراهة المصطلحة ، وال كأن طهورة صعيفا ، والى ما ترى من سيرة المسلمين في الأعصار والأمصار ، من انهم يتوصون في المساحد من البول والعايط ، فلو كان ذلك حراما لما كان بلا شبهة كذلك .

والى أن دلك من الأمور العامة البلوى ، علو كان كذلك لوحب اشتهاره ، و التالي باطل بالبديهة •

والى الله الكراهة الواقعة في الصحيحة ، هو من كلام الراوي وبيست من كلام المعصوم ((ع)) ، حتى يقال اللها من الألفاظ المتشالهة المجملة المستدعية في العمل للبرائة اليقيدية الموجودة في القول بالحرمة ، فليوجد منها بالسقيد و المتيف و دينف الرايد بأصل البرائة أو الإطلاقات، مع أنه أد انكلم بها المعصوم ((ع)) أيضا يكون في القول المدكور اشكال ، للظهور المندم اليه الإشارة ، ولبعد التعدير بالحرمة اللارم تركها عبد الشريعة المثال هذه العبارة ولعيرهما التعدير بالحرمة اللارم تركها عبد الشريعة المثال هذه العبارة ولعيرهما التعديد بالتعديد بالعبارة ولعيرهما التعديد بالتعديد بالتعد بالتعديد بالتعديد بالتعديد بالتعديد بالتعديد بالتعديد بالتعديد بالتعديد بالتعد بالتعديد بالتع

وبالحملة ما احتاره المصنف طأت ثراه ، من كراهه الوصو" من لبول والعايط للصحيح ، فريما حمل الوصو" فيه على المعنى اللحوى ، ولا وجه له يعسد القوال ثبوت الجعيقة الشرعية ، مع فتوى الأكثرابه .

الثالث : يستفاد من رواية نوادر الراوندي، استخباب تحمير المساجد مي كن سبعة ايام، ولا بأس به للتسامح ، ويدل عليه ايضًا مارواه في البحسار ، عن الدعائم، عن على ((ع)) قال : جنبوا مساجدكم رفع اصواتكم و بيعكم و شرا كم و سلاحكم، وجبروها في كل سبعة ايام، وضعوا فيها البطاهر ، قال في البحار، بعد مقل الحير، قد مرفى خير النوادر وضعوا المطاهر على ايوابها ، و هيو اظهر والمراد هنا اصل تعيين المطاهر فيها ، الظاهر حمل في تعليلته مثل قوله دحلت النارفي هرة حبستها ، فلاينافي من استحباب حملها على أبواب المساجد .

(و) جعل(البنارة مع حايطها) لاهى وسطها على الأشهر الأظهركما الدعاء يعدم حوار الدعاء يعدم حوار الدعاء يعدم حوار جعلها مى وسطها ، واستحسن سع المهاية من المتأخرين جماعة ، لكن بشرط تقدم المسجدية على بنائها -

وعن النصف رحمه الله انه استدل في نهاية الأحكام لمطلب المتن، بأن فيه التوسعة و رفع الحجاب بين النصلين ، واستضعفه في الدخيرة ، وعنه ايضا انه استدل في المشهن لمطلب المثن ، بنا رواه التهديب في باب فضل انستاجد عن السكوني ، عن جعفر ، عن أنيه ، عن آبائه عليهم السلام ، أن عنيا ((ع)) مرتعلي مناره طوينة فامر بهدمها ، ثم قال لا ترفع النبارة الا معسطح المسجد ، و فنينه ما ترى .

ضرع:

دكر الاكثرعلي الظاهر النصرح به عير واحد سهم كراهة طول المسارة اريد من سطح النسجد، ونسبه بعض الأجلاء الى الأصحاب -

أقول · و يدل على ذلك رواية السكوسي المتقدمة ، قيل · واستدل بها في الستهي على استحباب عدم تعليتها على الحايط ، كبا افتى به الأكثر · ·

أنول: واطلاق الاستحباب على ترك المكروة عبر عريز في كلا مهم ، والله شئت الله تطلع على ذلك في الجملة فانظر في الدروس الذي يبيل فيله مستحبات المساجد، فلا تواحد هم لأنهم يتساسحون في الثال المقامات، ويريدون في الاستحباب للجرد الثواب على القعل أو الترك وعدم المقاب على الترك ، ولاريب الله من ترك شيئا أمتشا لالنهية عروجل فهو يثاب على دلك .

وبالحملة لاشبهة في كراهه تطويل السارة ريادة على سطح المسجدلناعوفت وبنا رواه في التجارعن كشف العبية ، نقلاعن دلائل الجنبيري عن ، بي هاشتم لجعفرى قال كنت عبد أبي محمد ((ع)) فقال ادا جرج القائم ((ع)) امرتهدم انسار والتعاصير انتى في المساحد، فقلت في نفسي ، لأيّ معنى هذا " فرقبل على وقال العنبي هذا النها مجدئه مبتدعة ، لم بنتها لبنّي ولاحجة الم

و روى عيده الشيخ ، عن سعد سعد الله ، عن الجعفرى ، مثله ، قال منى البحار ، المشهور بين الأصحاب كراهة تطويل المباره اريد من سطح المسجد الثلا يشرف المؤدن على الحيران ، والمبارات الطويله من بدع عمر والمراد بالمفاصير المحاريت الداحلة ، التهى المحارية التها ا

أبول و يؤيد دلك مارواه التهديب في ريادات باب الأدان والاقامة عن على بن جعفر بال سألب أبالحسن عن الأدان في المبارة .

(و السنحاد (تقديم الرحل (اليسي دحولا واليسرى حروحا) قال العدارك و الدحيرة علله من التحرير بأن اليمين أشرف ميد حل سها الى الموضع الشريف، وبعكسه الحروح -

أتول طاهر اقتصارهم على هدا البعليل ، عدم وقومهم على بصّ يدل على دلك مع ان البصوص في دلك كثيرة في مقها عمارواء في الكافي في باب العول عند دحول المسحد عن يونس ، عنهم ((ع)) ، قال فال المصل في دحول المسحد ان ثيداً برحلك الينبي ادا دخلت ، وباليسري ادا حرجت م

و منها : مارواه مى المحار عن حامع الأحيار، قال رسول المه((ص)) ادادحل المسجد احدكم يضع رحله اليمني ويقول بسم الله وعلى الله توكلت، ولا حول ولا توة الادلله، وادا حرج يضع رحله اليسري ويقول بسم الله و اعود بالله من الشيطان الرحيم، ثم قال يا على من دخل المسجد ويقول كما قلب، تعبيل الله صفوته وكتب له يكل ركعة صلاها قصل مائة ركعه، فادا حرج يقول ماقلت ، عفر الله له الديوب، ورفع له يكل قدم درجة، وكتب الله له يكل قدم مائة حسية،

وقال على ((ع)، أدا دحل العبد المسجد فقال أعود بالله من الشيطان الرجيم فال الشيطان اوه كسر ظهرى، وكتب الله بها عباده سنة، وادا حرج من المسجد يقول مثل دلك، كتب الله له بكل شعرة على بدله مائة حسنة، ورفع له مائة درجة و قال ((ع،) ادا دخل النوس المسجد فيضع رجله اليمنى، قالت الملائكة عفر الله لك، وادا حرج فوضع رحله اليمنرى، قالت الملائكة، حفظك الله وقضى لك الحوائج، وحمل مكاماتك الجنة ،

و روى في البحار ايضا عن ألهدايه ، عن الصادق((ع)) ادادخلت النسجد فاد حل رجلك اليمني ، وصل على النبي و آله · ·

و أما مارواه في البحار، عن حمال الاسبوع الحديث ابو^(۱) الحسين محمد بن هرون التلعكيري، عن محمد س عبد الله، عن رحا عن يحيى بن محمد بن سامان الكانت، قال هداما حرج من دار سيدنا ابن محمد الحسين على صاحب العسكري الأخرعليه السلام، في سنه حمس و حمسين و ما ثنين ، قال ادا اردت دحول المسجد بقدم رحلك اليسري بيل اليمني في دحولك مدا الحبر الحديث فيه ما دكره في البحار بقوله : تقديم الرحل اليسري في هذا الحبر محالف لساير الأحبار و اقوال الأصحاب ، ولعله من اشتباه النساح او الرواة ، محالف لساير الأحبار و اقوال الأصحاب ، ولعله من اشتباه النساح او الرواة ، والدعا عدد هما) بما ورد في الأحبار الكثيرة ، روى التهديب فسي باب

روست المساجد، عن العلامين العصيل، عمن رواه، عن ابن جعمر((ع)) ۱۰۱ ا د ا فصل المساجد، عن العلامين العصيل، عمن رواه، عن ابن جعمر((ع)) ۱۰۱ د ا دخلت المسجد وأنت تريد أن تجلس فلا تدخله الإطاهرا، واذا دخلته فلمبتقبل القبلة ثم ادع الله واستله، و سم حين تدخله و احمد الله وصل على النبي ٠

و روى ايضا في الباب المتقدم في الموثق، عن سناعة قال: اذا دخلت المسجد فقل: بسم الله والمسلام على رسول الله صلى الله عليه وآله، ان المله و ملائكته يصلون على محمد وآل محمد والمسلام عليهم و رحمة الله و بركاته، ربّ أعفر

⁽۱) أين ظاخ -

لى د يوپى ، واقتح لى ايوات فصلك واد ا جرجت فقل مثل بالك ٠

و روى في الكافي في باب القول عند دخول المسجد في المحيح اوالحسن كالصحيح ، عن عبد الله بن سنان عن ابي عبد الله ((ع)) قال الدا دخسلت المسجد فصل على النبي((ص))، وإنا حرجت فافعل مثل ذلك .

و روى ايضا في الباب المتعدم، عن ابن جعمن البعطار شيخ من أهل العديدة قال سبعت أبا عبد الله((ع)) يقول قال رسول الله ((ص)) الد صلّى أحدكم البكتوية و خرج من المسجد، طبقف بباب المسجد ثم لبقل اللهم دعوسي فأحب دعونك و صليب مكبويك، والتشرت في ارضك كما المرتبي فاسئلك من فصلك العمل بطاعتك واحتماب سخطك، والكفاف من الرق برحمتك -

مال مى العميه مى بالمصل المساحد وس باحل المسجد عليد حل رحله اليسى وليعل المناطقة و بالله السلام عليك اليها النبى ورحمه الله و بالله السلام عليك اليها النبى ورحمه الله و بالله اللهم صل على للحجد وآل للحمد واقتح لنا الواب رحمت ، واحملنا ما عمار للساحد لله ، حل ثناء وحهك وادا حرج فليحرج رحله اليسرى قبل اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وآل لمحمد ، و اقتح لنا الواب قصلك

و روى في البخار عن كتاب الامامة لمحمد بن حرير الطبرى عن المالمة محمد بن عيد الله بن عمر بن الله عن محمد بن عيد الله بن عمر بن الله عن ليث بن سديم ، عن عبد الله بن الحسن من الحسن ، عن قاطمة المحمد بن الحسن ، عن قاطمة الكبرى ابنة رسول الله ((ص)) المبيى (ص) كان الدخل المسجد عقون السم الله ، اللهم صل على محمد وآل محمد ، و اعتصر ديوبي ، وادا حرج يقول المدم الله ، اللهم صل على محمد وآل محمد ، و اعتمد وآل محمد ، و اعتمد وآل محمد ، و اعتمال على محمد وآل محمد ، و اعتمال على الواب قصلك .

وبالحملة الأدعية من البسئلة كثيرة ، وقد تقدم من المسئله الساسقة السي بعضها الاشارة ، ومن اراد الاطلاع التام طيرجع الى البحار الساسقة التي

(وتعاهدالتعل)عبدالدحول، وهو استعلام حاله استظها را للطهارة،

لما رواء التهديب في ماب فضل المساحد، عن عبد الله بن ميمون العداج ، عن جعفر عن أبيه عليهما السلام: ان عليّا ((ع)) قال - قال النبي((ص)) معاهدوا تعالكم عند أبواب مساجدكم - •

و روى مى البحار عن كتاب بكارم الأحلاق عن النبي ((ص)) ، مى قوله تعالى (حدوا ريبتكم عندكل بسجد) قال تعاهدوا تعالكم عند ابوات المسجد • قال مى البحار عند بقل عند حول المساجد من البحار عند بقل دكر الأصحاب استحبات تعاهد البعال عند حول المساجد وقسروه باستعلام حالها استظهارا للظهارة ، وألحق بها ماكان مظبة البحاسة كالعصا ، واستدل عليه بنا رواه الشيخ عن العداج • • • الحديث • قال الحوهري التعهد التحمد التحمد عن قولك تعاهدت ، التعاهد المايكون بين اثنين •

أعول؛ ورود الرواية عن العصح العصحاء ، يدل على حطاء الجو هرى، بل يطلق التفاعل فيما لم يكن بين اثنين للمبالعة ، أذ ما يكون بين اثنيس يبكون المبالعة والاهتمام فيه أكثر، ويحتمل أن يكون المراد بتما هد النعل أن يحفظه عند أمين ونحوه ، لثلايشتعل تلبه في حال الصلوة ، ولعل ما مهمه القوم أطهر .

وقال بعض الأحلا" لا يحقى ان لفظ التماهد قد ورد كثيرا في الأحبار وكلام البلعا" بنعنى التعهد، كما ورد في تماهد الجيران، وتعاهد القرآن، وقولك فلان يتعاهدنا اى يراعينا و يحتو علينا وبالجملة فان استعمال التعاهد بنعنى التعهد كثير شايع ، فلاسافاة بين ماذكره الجوهري و بين وروده فسي الأحبار، ولاصرورة الى تحطئة الجوهري، فان استعمال المحار شايع في القرآن والأحبار اكثر من استعمال الحقايق، فالتعاهد وان كان من حيست الأصل و الحقيقة لا يستعمل إلا بين اثنين ، كما هوقاعد تهم باب التعامل ، الا انه يستعمل بمعنى التعهد حجازا شايعا ،

⁽¹⁾ وهو الحسن بن الغضل الطيرسي ١٠ مته)

(و اعادة المستهدم) بكسر الدال وهو البشرف على الابهدام،على ما نص عير واحد، عانه في معنى عبارتها، فيدخل تحت عنوم الآية وغيرها

(وكنسها) لما فيه من تعظيمها المطلوب، ولما رواه في المحار، عن كتاب ريد البرسي قال: سمعت أبا الحسن ((ع))، يحدث عن أبيه؛ أن الجنةوالحور لتشتاق الى من يكسح المساجد، ويأحد منه العدى

و لما رواه ايصاعن مجالس الصدوق عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن أحبد بن خالد البرقي ، عن محمد بن تسبيم ، عن العباس بن عامر ، عن ابن بكير عن سلام بن عائم ، عن الصادق ((ع)) عن جعفرين محمد ، عن آبائه ((ع)) ان رسول الله ((ص)) قال من تم مسجد اكتب الله له عثق رقبة ، ومن احسر عسه ما يقد ي عينا كتب الله عروجل له كعلين من رحمته من عينا كتب الله عروجل له كعلين من رحمته

و روىعن البحاس، عن محبدين تسبيم، مثله 🥶

قال في البحار في القاموس ، القدى ما يقع في العين وقلي الشراب، قد يب عينه كرضي فيها القدى ، وقال الكفل بالكسر الصعف والنصيب والحط، والتقدير بما يعدى عينا أو يذرفي العين كما في الحبر الآخر ، ببالعه في كنس المساجد وان كانت تظيفة ، أولم يستوعب حميعا ، كنس قليلا منها يترتب عليه هذا الثواب ،

و يتأكد الاستحباب في يوم الحبيس وليلة الحمعة ، لما رواء التهديب في باب فصل المساجد، عن عبد الحميد، عن ابن ابراهيم((ع)) قال قال رسول الله ((ص)): من كنس المسجد يوم الحميس وليلة الجمعة ، فأخرج عنه من التراب مايذ رفي العين عفر الله له ، و روى هذا الحديث الصدوق في العقيه عن التبي ،

و روى في البحار عن يجالس الصدوق ، عن أبيه ، عن تحيد بن يحيى ، عن تحمد بن احمد الأشعرى ، عن سهل بن زياد ، عن تحمد بن نشار ، عن عبد الله الدهقان ، عن عبد الحبيد بن الديلتي ، عن توسىبن جمعر ، عن أبيه ، عن آبائه ((ع)) قال : قال رسول الله ((ص)) - بن كتبن تسجد ايوم الحبيس ليلة الجمعة فأحرج منه التراب ۱۰۰ الحديث ، و روى هذا الجديث ايضا عن كتاب ثواب الأعمال ، عن محمد بن موسى بن المنوكل ، عن محمد بن يحي العطار . ،

تنبيه:

الظاهر أن الواو الواقعة في توله ، وليلة الحمعة ، بمعني أو ، قالم عيسر واحد سهم ، أقول ، الرواية التي نظباها عن مجالس الصدوق لعظه الواو عيس موجودة فيه ، فعلي هذا يكون المراد يوم الحميس فعط ، فليتأمل جدا، ويمكن أن تكون ساقطة من قلم الكاتب للبحار مطلقا ، أو البحار الموجود عنسدى ، أو المحالس ، أو من الرواة ، ويؤيد دلك روابتا التهذيب و العقيم المتقدمتان ،

(والاسراح فيها ليلا) لكونه احسانا بالنسبة الى المترددين، ولما روا ه التهديب في بات فضل المساحد عن انس قال قال رسول الله ((ص)) من اسرج في مسجد من مساحد الله سراحا ،لم برل الملائكةوجبلة العرشيستعفرون له مادام في ذلك المسجد صوا من دلك السراح ، و رواه في العليسة ايصا في باب فضل المساجد، عن النبي ((ص)) ،

و قال في كتاب معارج اليقير ، بعد أن نقل روايه أنس ، وقال((ع)) ؛ من أدخل ليلة واحدة سراحا في المسجد ، عفر الله له د نوب سبعين سنه ، وكتب الله له عنادة سنة ، وله عند الله مدينة ، قان راد على ليلة واحدة ، فله بكل ليلة تريد ثواب بين ((ع)) ، قادًا أثم عشر ليال لا يصف الواضعون عاله عند الله من الشواب ، قادًا أثم الله جسد ، على البار ،

و روى في البحار عن حامع الأحبار ، عن النبي ((ص)) مثله ، ولا فرق بيبن صلوة احد فيه واقامته حالة الشو" وعدمه ، لاطلاق البص ، قال بعض الأجلاء ، قالوا : ولا يتوقف على اذن الناظر ادا كان ما يسرج به من مال المسرج ، معملوكان من مال المسحد توقف عليه ، ولولم يكن له ماظر معين وتعدراستيدان الحاكم ، جار لا حاد ثقاة المو"مبين تولى دلك فعلا او ادنا ، كما في سايرالأ مورالحسية .

(ويحوز نقش المستهدم حاصة) أي المشرف على الانتهدام ، بلا حسلا ف

اجده، بل مديجب اداحيف من الهدامه على احد من المترددين، قاله حماعه قال بعض الأحلام، قد صرح الأصحاب باله يحور لقض ما استهدم، فالوا : ولاريب في حوازه، مل قد يجب اداحيف الهدامه على احد من المترددين ، التهي ،

ولا يشترط مى حوار النقص العرم على الاعادة ، لأن المقصود منه نقى انصرو وهو حاصل بدون دلك ، بعم يستجب أعادته للعموم ، و يحور النقص أيصاللتوسعة ان الحتيج اليها، لعموم قوله تعالى ((ما على المحسنين من سبيل)) ولعموم توله تعالى : ((انما يعمر مساحد الله)) الى آجره .

و لصحيحة ابن ستان او حسبته المتقدمة ،الواردة في مسجد رسول|للم**(ص)** و توسعته مرتين و امره مها

قال في الذكري؛ ولو أريد توسعة النسجد، ففي حوار النفض وجهان، من عبوم البتح، ومن أن فيه أحداث مسجد، ولا ستقرار قول الصحابة علسي تو سعة مسجد رسول الله ((ص)) بعد الكارهم، ولم يبلغنا الكارعتي((ع))، وقداوسع السبعد الحرام ولم يبلغنا الكارعلما؛ ذلك العصر ،

وقال بعض الأحلاء بعد على المدكور الأظهر هو الاستفاد في الحكم المدكور الى رواية عبد الله بن سيان، فانها طاهرة في الحوار، وأما منا دكر بالنسبة الى مسجد الرسول ((ص)) وتوسعت بعد موته واستقرار قول الصحابة على دلك، وان عليًا ((ع)) لم ينكره، فقيه انه عقلة منه عما ورد عنه ((ع)) في الكار دلك، الا انه انها الكر من حيث عصب البيوت التي ادخلت في المسحد، ومن دلك ما رواه في الكامي ((ع)) عن سليم بن قيس، في خطبه امير المؤمنين ((ع)) قال حطب امير المؤمنين ((ع)) قال وطب امير المؤمنين ((ع)) قال وطب امير المؤمنين والله دار ص))، ولو حملت الناس على تركها و حولتها ابن مؤضعها ، والى ماكانت في عهد رسول الله ((ص))، لتعرق عنى حسى حتى

⁽١) في أصوله في كتاب الروصة 4 (عنه)

ابقى وحدى ــ ثم عد حلة من دلك وقال ــ ورددت دار جعورانــى ورثته، و هدمتها من المسجد ــ الى الى الى الله ((ص)) الى ماكان عليه ١٠٠٠ الحديث ، وهو اظهر ظاهر في الكار ذلك ، وان الريادة التى احدثوها كانت غصبا ،

و الظاهر انه لو كانت الريادة من الأراضي المياحة علا اشكال ، وقد روى في تجديد مسجد الرسول((ص))على مارواء في العقيه عن عبدالاعلى (1) مولى آل سال ، عن ابن عبدالله ((ع)) ، انه سأله : كم كان مسجد رسول الله ((ص)) قال -كان ثلاثة الاف وستمائة مكسوا ، و المعنى انه كان كن من طونه و عرضه ستون ذراعا ، قانه ادا ضرب دلك حصل منه العدد المدكور في الحبر ،

و أما الاحتجام بعدم الكارعلما" دلك العصر، فهو أوهن منس بيت العثكبوت ، وأنه لاوهن البيوت ، لأن البدع الصادرة عن خلفا "الحور، الذين هم أثمة الحق عندهم جائزة بل وأحية الانباع ، فكيف ينكرها علماو"هم ؟ الانزى التي أعدار علمائهم من بدع الثلاثة المتقدمين ، بنحو ما قلباه من أن الخليفة له أن يعمل بما يراه الاصلح والاولى في جميع الامور .

وبالجملة فالأمر اظهر من ان ينكره انتهى فتدير ٠

وبالجملة القول بالجوار معدم الاحتياج اليها ايصا للايتين المتقدمتين، وشعول قوله تعالى ((ومن اظلم منن منع مساجد الله ان يذكر فيها أسبه وسعى من حرابها أولئك ماكان لهم ان يدخلوها الاحالقين لهم في الدبيا حرى ولهم في الآخرة عداب عظيم)) للمقام غير منبوع ٠

قال في الدكري: الأقرب أن لا ينقص الابعد الطن الغالب بوجود الامارة ولو أحر النقض الى اتمامها كان أولى، الامع الاحتياج إلى الآلات، واستحسنه جملة ممن تأخرعته، ولا بأس به •

⁽١) في باب فضل المساجد - (منه)

قال شقيقه مى البسالك ويحور بقصه لتوسعته ، لكن يجب التأخير السى المام العمارة ، الامع الاحتياج الى آلاته فيؤخر بحسب الامكان ، ويحور احداث باب رائد لمصنحه عامة ، كارد حام المسلمين في الحروج والدحول ، ونه صرح جماعة ومنهم الشهيدان ، لأن دلك احسان محص ((وماعلى المحسمين من سبيل)) .

قال في المدارك - ولوكان احداث البات لتصلحة حاصة ، كقرب المساقية على بعض المصلين ، لم يبعد حوارة ايضا معانتها ؛ الصرر ، لمافيه س الاعامة على القرية وقعن الحير ، انسهى -

وني في بالك تردادا ، ويجوز فتح ثناك و روزنة للبصلحة انعامة ،وفيجوا راه بليصلحه الحاصة وجهان ، وكذا يجوز سدّ روزنة أو ثناك للبصلحة العامة أو في جوازه لنتصلحة الحاصة وجهان أ

(واستعمال آلته مي عبره) مقتصي اطلاق العباره هوعدم لعرق بيس ما اداكانت تلك لآلة فاصله عن دلك المسجد، او غير فاصلة .

مال مى السباك بعد عنوان قول الشرايع وتجوز ستعمال آلته في غيره، ماصورته مع استعمائه عنها ، او تعمار ستعمانها فيه لاستيلا الحراب عليه، او كون الآخر أخوج اليه منه بكثره المصلين وتحو دلك ،واولى بالحوارضوف وقعه و بداره على غيره بالشروط ، ونيس كذبك النشهد فلا يجوز صرف ماله الى مشهد آخر ، ولا مسجد ، ولاصرف مال المسجد اليه مطلعا .

وقال في بعد ارك بعد بقل الكلام المدكور وللنظر في هذا الحكمون المحال ، والمنحة عدم حوار صرف عال المسجد الي غيرة مطلقا كالمشهد التعلق البطر او الوقف بدلك المحل المعين ، فيحب الاقتصار عليه ، بعم لو تعدر صرفة فيه ، او علم استعماؤه عنه في الحال والمال ، الكن القول بحوار صرفة في غيرة من المساجد والمشاهد، مل لا يبعد حوار صرفة في مطلق العرب ، لأن دلك ، ولسي من بغائه الى ان يعرض له النلف ، فيكون صرفة في هدا الوجه احسانا محصا ((و

وقال بعض الأحلاء بعد نقل الكلام المدكور اقول علم اقت مي هذا المقام على شيء من الأحبار الظاهرة في تنقيح الكلام، وعطم مادة النقص والاعرام، سوى احبار الاهداء والندر والوصية الى الكعبة الشريقة، وسيحي الكلام ميها ان شاء الله في كتاب الحج .

و منها روایة پس الضریر، فی رجل ارضی بالف درهم للکفیة ، فسأل أبا جعفر((ع)) ، فقال : ان الکفیة غیبة عن هدا، انظر الی من ام هداالبیت اوسطع به ، او دهبت تعقیم ، او صلت راحلته ، وعجر ان پرجع الی اهله ، فاد فیفسها الی هولاد ، و بنشنونها احبار عدیدة ، یأتی ذکرها ان شا الله ،

والظاهر ان الحكم في المشاهد والكعبة واحد، ومقتصى الأحبار المدكورة ان الواجب صرفه في تعمير البشهد والكعبة ان احتيج الى دلك، والا ما ... عصرف في معونة الحاج والروار لذلك البشهد، وبدلك صرح السيد المشار اليه في كتاب التذر من شرح محتصرالنامع فقال: ولو بدر بشي لاهل البشاهد ... المشرفة، صرف فيه على ماقصده البادر، ومع الاطلاق يصرف في معونة الروار، لأن ولو استفتى العشهد عنه في الحال والمآل، فالظاهر صرفه في معونة الروار، لأن ذلك أولى من بقائد على حاله معرضا للتلف به، فيكون صرفه على هسدا الوجه احسانا ((وما على الحسين من سبيل)) انتهى ...

وبدلك ايصا صرح حده رحبه الله في كتاب النذر من البسائك، ومن دلك يطهر ما في قوله هنا: أنه مع تعدر صرفه في ذلك المشهد يجوز صرفه في غير ه من المساجد والمشاهد، لا يبعد صرفه في مطلق القرب، فانه يعيد كما عرمت ، والأقرب التي مادلت عليه الأخبار المشار اليها، هوما دكرناه ، وما ذكره في شسرح محتصر النافع -

هذا بالنسبة الى المشاهد ⁽¹⁾ اليشرية -

 ⁽١) قال في الدروس: والوقف على المشاهد يتبع بشرط الواقف، ولو فصل شئ
 من المصالح ادخر له، أما عينا ، أو مشغولا في عقار يرجع نفعه عليه ، ولو ____

و أما بالنسبة الى المساجد، لو حصل الاستعناء عماله من الاوقاف والآلات وتحوها ، وماذكروه ((رص)) في المقام، فهو عندى محل اشكال لعدم الدليل الواضح ، والاستناد الى اطلاق الآية المذكورة ، يتوقف على ثبوت كسون دلك احسانا ، وهو محل البحث ،

وكان بعضمشائحنا المعاصرين في بلادنا البحرين ، يعمدون فيعافضل من الموال المسجد، الى التنمية وشراء العقارات بها ، وصرف حواصلها في عمالح المسجد من الحصر والتعمير ونحو ذلك، انتهى

قال بعض الأماصل مي حاشية الكتاب: قوله ، واستعمال آلته في غيره مع استغنائه عنها ، او كون عيره احوج اليها لكثرة البصلين او لاستيلا الخراب الما آلات البنا فلايحور نقضها على حال ، وان خرب ماحولها ويئس من عوده ، و لو انهدمت لم يجر بنا مسجد احربها الامع الياس مي عود الأول ، انتهى

أقول: تحقيق الكلام في هذا المغام، يقع في مقامات

الأول : هل يجور صرف بال المسجد، بن تحو السرح والعرش و الآلات الفاضلة عن يتاثه وباصاهاها ، في عيره من بساجد ام لا ؟ وجهان ، يتشأن من كون البالث هو الله فيجور ، من ان البدر أو الوقف تعلق بدلك البحل المعين ميجب الاقتصار عليه فلا ، والحق هو التفصيل ، بانه لو تعذر صرفه اليه ، أوعلم استعناو عنه في الحال والبآل فيجوز ، وفاقا للمدارك والدحيرة وعيرهما ، لأن دلك أولى من بقائه الى أن يعرض له التلف ، فيكون صرفه في هذا الوجه احسانا و((ما على المحسنين من سبيل)) ومنعكون دلك احسانا يعيد جدا .

ب مصل عدد لك كله ، فالأقرب حوار صرفه الى بشهد آخر او مسجد، و الويصالح العامة الى الحاكم الشرعى ، ويجوز انتفاع الرايز بالآلة المعدة ، فاذا انصرف سلمه الى الناظر فيه ، ولو نقلت فرشه الى مكان آخر للرايز جاز ، وأن خرج عن خطة المشهد، وفي حوار صرف اوقافه وبدوره الى مصالح الرايزين مع استعبائهم عنها بطر ، أمام الحاجة فيجوز كالمنقطع به عن أهله ، (منه)

وشرام العقارات بها و صرف منافعها الى دلك المسجد غيرمتصورهي المقام، لأن القروص استعنام المسجد عنها مطلقا عينا و قيمة ، وان كان شمسول فتنوى المدارك ومن وافقه لدلك التعميم محل تأمل والحاصل ان دلك المسجد اما يكون مستعنيا عن ماله عينا و قيمة ، او عينا دون قيمة ، فعلى الأول فانحق ما غرف وعلى الثاني فاتباع ما يعمله معمل علما البحرين كما عرف لعله لا يحلوعن قرب، والانصاف ان المقام محل اشكال ، وللتأمل فيه مجال ، فادن انا من الموقعين في المسئلة ، والله تعالى يعلم محقايق احكامه .

الثاني: اداكان المسجد حرابا، مهل يحور صرف آلانه التي لواريد اتامته لم يكن مستعن عنها ، في عيره من المساحد ام لا " والتحقيق ان يقال المساحد من شأنه التعمير خالا أو مآلا أم لا ، وعلى الاول فلمل الأخوط هوانترك مطلقا ولو طن بعدمه ، وعلى الثاني فالأفوى حواره لكونه احساناو((ما عسلسي المحسنين من سبيل)) ،

الثالث : هل يحتص صرف مال المسجد بمثله حيث يجور دلك ام ٢٦ بل يجور صرفه في مطلق القرب كالمسجد والمشهد وساير القربات، ولعل الأول أرجح احدًا بالمتيقن ، معكونه اقرب الى مقصود الواقف و نظره -

(ویکره) جعل (الشرف) للمسجد، وهی بصم الشین وفتع الراء حمع شرفه بسکون الراء کعرف و عرفق، لما رواه التهدیب فی باب فصل المساحد، عن طلحة بن رید، عن جعفر، عن أبیه ان علیا ((ع)) رای مسجدا بالکوفة قد شرف، فقال کأنه بیعه، وقال ان المساحد لا تشرف بل تبنی جما ،

و روى في البخارعن العلل ، عن أبيه ، عن سعد بن عيد الله ، عن احمد بن محدد بن عيسان ، عن احمد بن محدد بن عيسى ، عن محدد بن يحى ، عن طلحة بن ريد ، مثله ، و روى فيه ايضا عن عيبة الشيخ ، عن الفضل بن شاذان ، عن عبد الرحين بن ابي هاشم ، عن على بن أبي حمرة ، عن ابي بصير قال : اذا قام القائم ((ع)) ، دحل الكوفة وأمر بهدم الساجد الأربعة ، حتى يبلغ اساسها ويصيرها عريشا كعريش موسى ، و يكسون

المساجد كلها جمّاً لاشرف لها ، كما كان على عهد رسول الله((ص)) • وعس ارشاد المعيد، عن ابن يصير، عن ابن جمعر((ع)) قال الذا قام القائم لم يبق مسجد على وحم الأرض له شرف الاهدمها وجملها جمّا • والشرف ما يحمل مي اعلى الحدران •

قال من البحار، المشهور كراهة الشرف للمساجد، وهي ما يجعل من اعلى البحد ران متحرج عن الاستواء، قال من السهاية الحماء التي لا فرن (1) لها ومنه حديث ابن عباس امرنا ان تبنى المساجد شرفا والمساجد جماء الشرف التي طولت البيتها بالشرف واحدها شرفة، والحم التي لاشرف لها، وحم جمع اجتم شبه الشرف بالقرون ،

قال من المحتلف قال الشيخ من المهاية الايحور أن يبنى المساجسة مشرفة بل تبنى جمّا ، وهو قول أبن أد ريس ، قان أراد بدلك التحريم عناه ، عملا بالبرائة الأصلية وأن أراد الكراهة فهو حق احتج الشيخ بما رواء طلحة بن ريد ١٠٠٠ الحديث ، والحواب المنع من صحة السّند و دلالته على المطلق ، أد ليس فيه أشعار بالتحريم ، أنتهى م

روى في البحار، عن البحارات النبوية للسيد الرضى، قال صلى الله عليه و آله: أبنوا المساحد واجعلوها جمّاً ، وعن السيد رحمه الله قوله((ص)) جماء استعارة، لأن الفراد ابتوها ولانتحدوا لها شرفاً ،لشبهها بالكياش الجم ،وهي التي قرونها خافية ...

(والتعلية) لأمها محالفة لسنة البين((ص)) في سحده ، قاله عير واحد، وقد عرفت من حسنة عبد الله بن سبان او صحيحته ، انه كان جدارسجده (ص)) قبل ان يظلل قامة ، واستدل للمطلب بعضهم بان فيها اطلاعا عبلسي عورات المجاورين له ، وبان في عدمها اقتداء بالسلف .

﴿ والمحاريب الداخلة) في الحايط كثيرا، كما صرح به جماعة ، أوفي المسجد،

شاخ کنگره

كما يستفاد من الروايه التي رواهة الشهديب في باب فصل المساجد، عن طلحية بن ريد، عن جعفر، عن أبيه ، عن على ((ع)) الله يكسر المحاريب ادا رآها فني المساحد، ويقول ، كانها مدابع اليهود ، لمكان الكسر ،

و روى في البحار عن كشف العنة ، نقلا من دلائل الحبيرى ، عن أبي هاشم المعتبرى قال كتت عند أبي محمد (ع) فقال : أدا حرج القائم أمر بهدم البيارة والمقاصير التي في النساحد ، فقلت في نفسي الأي معنى هذا ؟ فأقبل على وقال معنى هذا أنها محدثه مبتدعه لم ينتها تبي ولا حجمة ، و روى ايصاعي عيبة الشيح ، عن سعد بن عبد الله ، عن الجمعوى مثله ، وقد نقلنا تبك الرواية سابقا أيضا .

ولا بأس بمقل جملة من العبائر حتى يتصح حقيقة الحال ، قال في المسالك وله - أو محاريب داخلة في الحايط ، أي دخولا كثيرا ، وكذا يكره الداخلة في المسجد، بل هو هذا الذي وحد في النصوص ، وان عليا ((ع)) كما أن يكسر المحاريب أدا راها في المسجد ويقول كانها مدانج اليهود، ولابد من تقييد الكراهة بالمعنى الثاني ، بسبقها على مسجدية محلها والاحربت -

قال في المدارك ، قوله او مجاريت داخلة في الحايط، هذا الحكم، كرة الشيخ وجمع من الأصحاب، واستدل عليه في التحرير بنا رواء الشيخ عسى طلحة من ريد ١٠٠ الحديث ، و هذه الرواية غير صريحة في كراهه المحاريت الداخلة في الحايط، بل الظاهر منها كراهة المحاريت الداخلة في المسجد، لانها التي تقبل الكسر ، و ذكر الشارح قدس سرة ، أن المراد بالمحاريب الداخلة فني الحايط، الداخلة فني الحايط، الداخلة فني المحاريب الداخلة فني المحاريب الداخلة فني المحايد الداخلة فني المحاريب الداخلة فني المحايد الداخلة فني المحايد الداخلة في المحاريب الداخلة في المحايد الداخلة في المحايد الداخلة في المحتى مطلقاً ،

وتال في البحار : حكم الأصحاب بكراهة المجاريب الداحلة وهي قسمان -الأول : الداحلة في المسجد، بأن يبني جدران في قبله أستحدويسقف ليدخله الامام، وكان حلقا الحور يفعلون دلك حوفا من اعاديهم (1) والثاني الداخلة في البنا ، يان ينني في اصل حابط المسجد موضع يدخله الامام، والكسر الوارد في الحير بالأول انسب ، وإن احتمل الثاني أيضا يهدم الجدار، والاكثراقتصروا على انثاني ، مع أن الاول أولى بالمنع، والشهيد الثاني رحمه الله عمم النحكم بالنسبة اليهما ، وقيد الدحول في الحابط بكونه كثيرا ، وبعض المتأخرين قصروا الحكم بالاول ولعلّه أوجه وأن كان الأحوط تركهما .

وقال بعمل الأحلاء بمديثل رواية طلحة والجعفري، ماصورته - يمكن حمل خير طلحة المذكور على هذا ، ويحنص الحكم حينئذ بالتفاصير ، وهي التي بني في المسجد دون المجاريت، لذا حله في الجابط ، ويعمده أنه الأنسب بالكسر قال في الرياض. وكذا يكره المجاريب الداخلة في الجابط كثيرا أو فسي المسجد، أما الأول فذكره حياعه من الأصحاب ((رض)) منهم التصنف وأما الثاني فهو الطاهر من (لزوايه الدالةعلى الكراهه ، ثم ذكر بصبون روايه طلحه ، ثم (١٩٠) مقل كلام البحار المتقدم بقله ، وقال المعهوم من تتبع السير والأحبار ، وكملام جيله العلماء ولاسيّما علمائنا الأبرار - هو استحياب المحاريب في المساجسد ، و استحباب صلوة الامام فيه لاكراهمه ، ومما يشير التي دلك ما ذكره في بحث القبلة من التعويل على مجاريب المساجد، وأن مجراب المعصوم ((ع)) موجب التعلم بانقبله دون الظن ، وقد تقدم في بحث القبلة بالنسبة الى محرات النبي((ص))، كلام شيخيا الشهيد أنه روى أنه لما أراد نصبه ، دويت له الأرض فجعله بــــارا ^ه الميرات ، ويعضد دلك ما رواء الشيخ في الصحيح ، عن متصور بن حارم. قا ل. • قلت لأبي عبد الله ((ع)) ، أني أصلي في الطأق يعني المحراب، فقال الأناس ادا کنب تتوسع به

 ⁽١) أقول يدل على دلك قول أبى جمعر ((ع)) وهدا المقاصير الما أحدثها الحيار ،
 مليس لمرصلي حلفها مقتديا بصلوة من فيها ، رواء العقيه قي باب الحياعة ٠ (سه)
 (٢) اي يعمل الأجلاء -

وما رواه جعلة من الأصحاب ((رص)) منهم صاحب بعنا ترالد رحاب وصاحب الحرابج والحرابج ، بستد يهما عن آبان بن تعلب عن ابي عبدالله((ع)) ، في حديث رؤيه ابي بكر لرسول الله((ص)) بعد مونه في مسجد قبا في المحراب لما احتج عليه أمير المؤسين بنص الرسول عليه فانكر ابوبكر ، فقال له اترضي برسول الله((ص)) ؟ قال ومن ليبه ، فأحد بيده فنصي به حتى ادخله مسجد قبا ، فادا رسول الله ((ص)) قاعد في المحراب ١٠٠٠ النجديث ، وقد تقدم في احبار استحباب السترة قول الرحللة يابن رسول الله خطر بيبك بين المحراب وهذا استحباب السترة قول الرحللة يابن رسول النه خطر بيبك بين المحراب وهذا في الما يترتب على استحباب المحارب في المساحد لا كراهتها المؤدنة بمرجوحية فعلها ، أو جعلها في المساجد •

وقد ورد في حديث وفاة النبي((ص))، المنقول في كتاب ارشاد الديفي، في حروح النبي((ص)) في مرضه للصلوة ، لما علم أن ابابكر يصلي بالناس ، ماهد العصم فأحد بيد على بن ابيطالت والفصل بن العباس فاعتسدهما ، و رحلام يحطان على الأرض من الصعف ، فلما أخرج الى المسجد وحد أبابكر فد سبق للحطان على الأرض من الصعف ، فلما أخرج الى المسجد وحد أبابكر فد سبق الى المحراب ، فاومى اليه بيده فتأخر أبو بكر و قام رسول أبله ((ص)) الحديث ، وهو صريح في استحباب المجراب كما ذكرنا ،

وقال الله عرو جل((فحرج على قومه من المحراب)) وقال سيحانه ((كتب) دحل عليها ركزيا المحراب)) الى آخر الآيه -

و الأحبار الداله على اشتمال البساحد على المحاريب اكثر من انتحصى، واشهر من ان تذكر، وحيث فالواجب في هذا المقام تحقيق المعيني المعراب المعرفة وصدر بالمحراب، والمعبارة عبادا؟ ما قول: قال في القابوس المحراب المعرفة وصدر البيت ، واكرم مواضعه، ومقام الامام، والموضع يتعرد فيه الملك ويتباعدي الباس و محاريب بني اسرائيل مساجد هم التي كابوا يجلسون فيها ، وقال في كتباب مجمع البحرين، بعدد كر المعاني المتقدمة وعن الأصمعي سمى القصر محرابا لأن المحراب مقدم المجالس واشرفها ، وكذا من المسجد، وعن ابر الانباري سعى

محرابا لا مواد الامام فيه و بعده من القوم، يقال: دحل الاسد محرابه اىعبله، والامام ادا دحل فيه يأمن ان يلحق، فهو حائر مكاما كأمه مأوى الأسد، و يقال، محراب المصلى مأحوذ من المحاربة، لأن المصلى محارب الشيطان ويحارب مسه باحضار قلبه، انتهى *

أقول: قد ظهر ما ذكرنا ان احد معانى المحراب لعة ، هوالمكان الدى ينفرد فيه الإمام عن المأمونين ويدخله ، فهو حينك دائر بين احد المعدينين المتقدمين ، الا امه ثما دلت احبارنا على ان هذه المقاصير انما حدثت من خلفاء الجور ، كما اشار حبر ابى هاشم الجعفرى تقوله - انها محدثة مبتدعه لم يبيها تبي ولاحجة ، و صحيحة رزارة الوارده في صلوة المأموم خلف المقاصير قال عليه السلام وهذه المعاصير لم تكن في رس احد من الناس ، وانما احسدت الجبارون ، وليس لمن صلّى خلفها مقنديا يصلوة من فيها صلوة ، تعنيس حمل المحراب المستحب على المعنى الآخر ، وهو داخل في الحايط ،

بعى الكلام مى قوله((ع))، مى حير طلحه كانها مدايج اليهود ، قال مى كتاب سجيع البحرين: ومديج للعتج الحلقوم ، ومذبح الكنيسة كمحراب المسجد والحمم المذابح ، سميت بدلك للقرابين ، ومى النهاية المذبح واحد المذابح وهى المقاصير، وقيل المحاريب ، وقال مى القاموس المدايج المحاريب ، والواحد كمقصد، انتهى ،

والواحث بمعونة ما ذكرناه من ثبوت المجاريب بالمعنى المثقدم ، حمل هذه المجاريب التي رواها في حديث طلحة على المقاصير ، انتهى كلامه .

قال بعض البحشين بلكتاب: قوله ، والبحاريب الداخلة تتحقق دلك يكون البحراب داخلا في المسجد، لما روى ان عليا ((ع)) كان يكسرها أذا راها يقول كأتها مدا بح البهود - ويشترط في هذا أن لا يسبق المسجد المحراب، فان سبق حرم، وكذا يكره لوكان المحراب داخلا في الحايط كثيراً ، أنتهى *

أقول: ظهر بما ذكر أن مايطهر من الدليل، الماغو الكراهة بالنسية الي

المحارب الداحلة في المسجد الالحايط ، وأن كان الأحوط تركه ايضااد اكانت داخله في المسجد داخله في المسجد بالحايط كثيرا ، وينبغي تقييد الحكم في المحارب الداخلة في المسجد بسبقها علمي المسجدية والا حرمت ، كماضرج به جماعة ، وهل الصلوة في تلك السحارب ايضا متصفة بالكراهه أم لا؟ ولعلّ الاولى هو الترك ،

(وجعلها طريقا) لما رواه العقيمة في حديث المناهى: ولا تجعلو المساحد طرقا ، حتى تصلوا فيها ركعتين ، وابعا يكوه ادا استطرقت على وجه لا يلزم منه تعيير صورة المسجد بحيث يصير طريقا لامسحدا والاحزم ، كما صرح به جماعة ، والطاهر روال الكراهة ادا صلى فيها ركعتين ثم حرج من باب آخر ،

(والبيع فيها والشرائ وتمكين المحامين) والصبيان ، لما رواه التهذيب في باب فضل المساجد، عن على بن اسباط ، عن بعض رجاله قال ، قال أبوعيد الله ((ع)) : حبوا مساجدكم البيع والشرائ ، والمجامين والصبيان ، والأحكام ، و الضائة ، والحدود ، و رفع الصوب ، وقد تقدم عند شرح قول المصنف رحمه الله : و الميراب على بابها ، رواية عبد الحميد وفيها : حنبوا مساجدكم صبيا بكوهجانيكم وشرائكم و بيعكم ، و رواية نواد ر الراويدي ، عن موسى بن جعفر ، عن آبائه ، عن الرسول ((ص)) ، وفيها : حبوا مساجدكم محانينكم و صبيابكم ، و رفع اصواتكم الا بدكر الله تعالى ، و بيعكم و شرائكم و سلاحكم .

قال من المسالك" و يتبعى أن يواد بالصبى من لا يوثق به متهم من أرالة النجاسة ، أمامن وثق به في التنزه عن التجاسات و أداا الصلوات، فانميستحب تمرينه على فعل الصلوة في المسجد، كما ينزن على غيرها من العبادات ،

وقال بعض الأجلة: و ربعا يقيد الصبى بس لا يوثق به، اما علم منه ما يتنفى الوثوق به اما علم منه ما يتنفى الوثوق بمحافظته عن التنزه عن النجاسات و اداء الصلوة، عامه لا يكره تعكيمه بل يستحب تعريفه، وذكر هذا القيد شيحنا مى الرياض عن عصيعص الاضحاب ساكتا عليه، ولا بأس به -

و قال في البحار بعد أن تقل رواية توادر الراوندي المتقدمة ، و روايسه

الاحرى التي رواها باسناده عن موسى بن جعفر عن آبائه عليهم السلام قال وسول الله ((ص)) ليمنعن احدكم مساجدكم يهودكم و نصاراكم و صبيا كم ، او ليسحن الله تعالى قردة و خنارير ركعا سجدا، ماصورته : لاخلاف عن كسراهة تمكين المحابير والصبيان لدخول المساحد، و ربط يقيد الصبى بعن لا يوشق به اما من علم منه ما يقتصى الوثوق به ، لمحافظته عن التنزه عن المحاسات و أداء الصلوات، فانه لا يكره تمكينه بل يستحب تمرينه ، ولا بأس به سالى ان قسال سو المشهور كراهة البيع والشراء ، فان راحم المصلين ، أو تصمن تعيير هيئة المسجد، فلا يمعد التحريم ، وبه قطع جماعة ما

واما السلاح ، فالمرادية تشهيره أوعمله ، والأخوط تركهما ، وروى الشيخ عن محمدين مسلم عن أحدهما ((ع)) ، قال أنهى رسول الله ((ص)) عسن أسل السيف في المسجد ، وعن برى البيل في المسجد ، وقال أنما بتي لعير ذلك • وقال ابن الحتيد أولا يشهر فيه السلاح ، أنتهى كلام البحار •

أقول وتقييد الصبيان بما قيدوه ، مع ريادة قيد وهو عدم صدور اللبعب عبهم في المسجد المنافي لتوقيره ، منالا بأس يه ، لأن المتبادر من الحبر هسو الصبيان المير الموثق بهم ، الصادر عنهم اللعب فتأمل جدا ، واما الببيع و الشراء المتصمن لتعبير هيئة المسجدية ، فلا شبهة في الحرمة ، وكذا اذا راحم المصلين ، يحيث علم عدم رضا الواقف ، واما السلاح فالأحوط عدم تشبهيره فيها ، كما أن الأحوط عدم عمله ، حصوصا برى (١) الببل ، وقد عرفت سبهجي الرسول (١ ص)عن سل (١) السيف في المسجد في رواية محمد بن مسلم المروية في باب فضل المساجد ،

(وابعاد الأحكام) على الأشهر، كما صرح به بعص من تأجر، خلافا لجماعة

⁽۱) تراشیدن تیر ۰

 ⁽۲) سل بعتج وتشدید اللام کشید ن چیری و بر آورد ن بنرمی و کشید ن کارد و شمشیر کما فی المتتخب ۰ (منه)

و منهم الحلاف والحلف والمصف في المحتلف فحكموا بالعدم ، للأول و جنهان : الأول : ما ذكره في المسالك ، بان فيه من الحدال والدعاوي الباطلة ، المستلزمة للمعضية في المسجد، المتماعف بسببه العصيان .

الثانى: رواية على بن اسباط المتقدمة، وللثاني مادكره مى المختلف،
بأن امير المؤسين((ع)) حكم مى جامع الكونة، وقضى فيه بين الماس، ودكة القضاء
مشهورة الى الآن، ولأن الحكم طاعة فجار ايقاعها في المساحد المسوضوعة
للطاعات، و اجاب عن الرواية بالطعن في السند، واحتمال ان يكون المراد بالماد
الأحكام، كالحبس على الحقوق، والملارمة فيها عليها، والقصاص منها، او كما
قال القطب الراوندي: ان المراد الحكومات الجدلية والحصومات، لأن التحاكم
المشروع الى القصاة يستحب في الجامع ،

قال في المسالك بعدان سب عدم الكراهة الي حماعة، وذكراستدلالهم، ماصورته و يحمل النهى على تقدير صحته ، على الحبس على الحقوق و الملازمة عليها ، او يحص بما فيه جدال و حصوبة ، او يكون المكروة الدوام لاما اتفق احياما وهو حسن .

قال في الروصة بعد حكم الشهيد بكراهة الفاد الأحكام، أما مطلقا، و معل على ((ع)) له بنسخد الكونة حارج ، اومحصوص بنافيه جد ال و حصومة ، أو بالد اينم لا بنا يتفق بأد را ، أو بما يكون الجلوس فيه لأجلها ، لا بما أذ اكان لأجل العبادة فاتفقت الدعوى ، لما في العادها حيثة من النسارعة المأمور بنها، وعلى احدها يحمل فعل على ((ع)) ولعله بالأحير الا نسب ، الا أن دكة القصاء به لا يحلوعن مثافرة للحامل ،

وقال في البدارك بعد أن تقل استدلال البختلف لبذهبه، ماصورته: و أجاب البختلف عن الرواية بالطعن في السند، واحتمال أن يكون ستبعيل ق المهى انفاد الأحكام، كالحبس على الحقوق والملازمة عليها في المساجد، وهو وقال الشارح المحقق بعد ان تقل احتجاج المحتلف وما احاب عن الرواية ماصورته ، وقال الراويدى الحكم المنهى عنه فيه حدال و حصومة ، و ربعا قيل دوام الحكم فيها مكروه ، وأما أنا اتفق عليه في بعض الأحيان فلا ، و ينجشل تحصيص الكراهة بما يكون الحلوس لأجل ذلك ، لا نما أدا كان الحلوس لأحل العبادة ما تعق صدور الدعوى والعول بعدم الكراهة المطلقة عير بعيد .

وقال بعض المحشين فوله وانقاد الأحكام المايكرة ذلك دا ثما تادرا. الا أن يعضى الى حبس عريم أو استيفاء حد، فيكرة حينك مطلقاً •

وقال في البحار، بعدان بقل روايه على بن استاط المتقدمة عن الحسرين عن محمد بن الحسن الوليد، عن محمد بن الحسن الصفار، عن الحسنين ورسي الحشاب ، عن على بن استاط عن بعض رحاله ، و روى ايضا عن العلل ، عن أبيه ، عن محمد بن يحي العطار، عن محمد بن احمد بن يحي ، عن الحشاب مثله ، ماصورته المشهور في الأحكام الكرعة ، ثم قال يعد أن نقل حسلا في الحلاف و المحلف والمحتلف واحتجاج المحتلف ، و ما اجاب عن الرواية ، وما ثاله الراويدى ، ماصورته و ربما قبل دوام الحكم فيها مكروه ، واما ادا اتفقافي يعض الراويدى ، ماصورته و ربما قبل دوام الحكم فيها مكروه ، واما ادا اتفقافي يعض الراويدى الحلوس لأحل دلك ، بحلاف ما ادا كان الحلوس للعبادة ، فانفق صدور الدعوى *

و الوجهان الأحيران لا ينفعان في الحمع بين الأحبار ، أن الطاهو من ذكة القصاء ، والمشهور في ذلك وقوع الحكم فيها عالبا ، لم يذكر موضع آحسر لجلوسه للحكم فيه •

أنول - ويحتمل تحصيص السعهاوقات الصلوات، فأنها توجب شعل حواطر المصلين، أو يغير المعصوم((ع))، فأنه يحتمل فيهم الحطاء •

و قال بعض الأجلاف وحص الراوندي الحكم المنهى عنه بما كان بعضدل و حصوبة ، و ربما قبل بتحصيص ذلك بدوام الحكم فيها ، واما الدااتفق في بعض الأحيان فلا ، أو تحصيص الكراهة بما يكون الحلوس لأجل ذلك ، بحلاف ما لنو كان الجلوس للعبادة، فاتقق صدور الدعوى، والطاهر من حيردكة القضائيد فع هدين الوحيهين، أن الظاهر من ذكة القضائ، والمشهور في حملة من الأحبار الدالة على تحاكم الباس البه((ع)) في المسجد، وقوع بالكعاليا، بل لم يدكر مواضع أحر في خلوسه للحكومة بين الباس و احتمل بعض مشائحنا تنخصيص المنع باوقاب الصلوة، فانتها توجب شعبل حواطر المصلين، أو يعير المعضوماته يحتمل منهم الحطائ ولا بأس به، انتهى ع

البسئله محل اشكال ، والاحتياط فيها عطلوب حداء سيماً في او قسات الصلوات ٠

(و تعریف الصوال) انتاد اوند اما الروایه علی س اسباط العتقد مسة ، و یدل علی حصوص الثانی ، مارواه الصدوق فی الفقیه فی بات فصل المساجد ، آن الليم ((ص)) سمع رجلا بنشد صابه فی المسجد ، فقال قولوا له الا رد الله علیت ، فاتها نعیر هذا سبب ، و روی فی حدیث الساهی علی شعیب بروافد ، علی الحسل بل زید ، علی الصادق ، علی آباکه ((ع)) ، قال سهی رسول الله ((ص)) با ینشد الشفرا وینشد الصالة فی المسجد ،

و روى في النجار ، عن العلل ، عن أبيه ، عن محمد بن يحي العطار ، عن الاشعرى رفعه ، أن رجلا جا التي المسجد ينشد صالة له ، فقال رسول النه إلما . قولوا له الارد الله عليك ، فانها العير هذا بنيت ، و رفع الصوت في النساجد يكره ، وأن رسول الله ((ص)) ، مر برجل مشافص له في المسجد ، فنها ه وقال انها الغير هذا ينيت ،

و روى ايضا عن دعائم الاسلام، عن على ((ع))، ابه قال ، بهي رسول الله ((ص)) ان تقام الحدود في المساحد، وان يرفع فيها الصوب، وان ينشد فيها الصالة، أو يسل فيها السيف ، أو يرمى فيها النيل ، أو يباع فيها أو يشترى، أو يعلق في القبلة منها سلاح ، أو يبرى فيها نبل -

ولا ينافي ذلك مارواه الشيخ في بات فصل المساجد عن على بن حعفر، عن

أحيه بوسى ((ع)) قال سأليه عن الشعر على يصلح! لي ينشد في المسجد؟ قال لا بأس و رواه لا بأس و رواه لا بأس و رواه في المنحد و قال لا بأس و رواه في المنحد ((ع)) قال بعض في المنحار ايضا عن قرب الأستاد ((1) بسنده عن على بن جعفر ((ع)) قال بعض الأحلاث و رواه على بن جعفر في كنامه و قال الشيخ بعد نقل هذا الحبسر و حبر على بن اسباط فلا ننافي بين الحبرين ، لأن الحبر الأول محموان على صرب من الكراهية دون الحظر ، والآخر محمول على الحوار ، النهى ، وما الدده حيد منه الكراهية دون الحظر ، والآخر محمول على الحوار ، النهى ، وما الدده حيد منه الكراهية دون الحظر ، والآخر محمول على الحوار ، النهى ، وما الدده حيد منه الكراهية دون الحظر ، والآخر محمول على الحوار ، النهى ، وما الدده حيد منه الكراهية المناه المناه

قال مى النجار دكر الأصحاب كراهة تعريف الصالة و طلبها مى النسجد وهذه الرواية ــاى رواية على بن اسباط ــ تحديثهما بل تشملهما الى ان قال بعد نقل رواية عرب الأسباد فال العيرور آبادى اشد الصالة عرفها واسترشد عنها صدّ ، و الشعر قرأه ، وتناشدوا أنشد بعصهم تعما ، والنشدة بالكسر الصوت ، و انتشديد رفع الصوب - و قال الحررى نشدت الصالة قاتا باشت ادا طلبتها ، و انشدتها قاتا بنشدادا عرفتها، و منه الحديث قال لرحل يتشد ادا طلبتها ، و انسحد ايها الناشد عيرك الواحد ، قال دلك تأديباله ،حيمت طلب صابته في المسجد، وهو من التشديد رقع الصوت ، انتهى .

قال في المسالك وحيث كان محل التعريف الحامع ، فليكن فسيأبوات المساجد ، وقال في الروضة والحمع مين وطبقتي تعريفها في الجامع وكراهتها في فعله خارج الباب ،

(وانشاد الشعر) (٣) لما رواه الكامي في بات بناء المنباجد عن جعفر بن

 ⁽۱) فالعیالیجار فیسد هداالجیر قرب الأسناد بالأسنادعی علی سیج معروروی
فیسایی هذه الروایة روایة عن قرب الأسنادعی السندی سی محمدعی البحتریءی
الصادی((ع)) ولمل الواسطة سندی بن محمد او معاممام ابی البحتری ۱۰ (سه)
(۲) الانشاد تعریف الصالة ای طلب صاحبها والبشدان طلب الصالة ۱۰ (سه)
(۳) انشاد شعر حوایدی و تعریف کم شده کردی عن کنرالعمال بشدایگم شده ارا
حستن وسوگند دادی برای چیری خواستن ۱۰ (سنه)

ابراهیم، عن علی بن الحسین علیهما السلام قال قال رسول الله ((ص))- من سعفتموه بیشد الشعرفی المساحد فقولوا فض البه قاك، انما نصبت المساحد لمقرآن و انظاهر آن الروایه صحیحة، لأنه لبس فی السند من بنوقف فیه الا حعفر بن انزاهیم انتشترك ، والظاهر آن هذا هو این جعفر الطیار، لمكان عبد الرحمن بن الحجاج ، و ما نقله بأنه بروی عن الصاد قی (ع) عیرضا بر و دالله واضح .

وقد تعدم في المسئلة السابعة في حديث المناهي ، أنه ((ص)) بهني أن ينشد الشعر في المسجد ، و اماما بعدم في النسئلة السابعة من رواية على بان جعفر النافية للباس عن بالله ، فعير ساف الكراهة . •

قال في النجار المشهور بين الأصحاب كراهه انشاد الشعر في لمساجد لما رواه الشيخ في الصحيح على الطاهر، عن على بن الحسين(ع،) ١٠٠٠٠ التجديث ، و حملوا رواية على بن جعفر على الحوار - وهو لاينافي الكراهة

وقال في المدارك بعد ايراد الرواية وليس بنعيد حمل اباحة انشباد الشعرعلى مايقل منه وتكثر منعمنه كنب حكنه او بناهد عنى بعة في كتابالله او سنة بنيه((ص،) وشبهه ، لأنه من الفعلوم ان النبي (ص ، كان ينشد بين يديه البيب والابيات من الشعر في المسجد ولم ينكر دلك والحق به نشيخ (اعنى رحمه الله مدح النبي((ص)، ومراثي الحسين ((ع)) .

أتول مادكراه لا يحلو من فوه ويؤيده استشهاد البير المؤسين(ع البالاشعار في الحطب، وكانت عاليا في المسجد، وما يقل من أنشاد المداخين كحسسان و غيره اشعارهم عند هم عنيهم السلام، ولان مدحهم ((ع))عبادة عظيمة والمسجد محلها ، فيحمن المنع بالشعر الباطل ، مد روى في الصحيح عن على من يقطين،

 ⁽¹⁾ قال بعض المحشين لنكتاب ((واطنه الشيخعلى(منه))) قوله وأنشاد الشعسر الإماقل منه وكثرت متفعته كنيب حكمة أوشا هند على العة في كتاب الله تعالى أو سنه نبيه ((ص)) ومدايح أهل البيت عليهم السلام ٠ (منه)

اله سأل آبا الحسن(ع)عن الشاد الشعر في الطواف فقال طاكان من الشعر الآياس فلا يأس به ، انتهى •

قال بعض الأحلاء بعد على كلام البحار أقول و يؤيد دكسره ما رواه الصدوق في كتاب اكمال الدين واتمام البعمة قال - حدثنى ابني قال - حدثنا سعد بن عبد اللمعن احمد بن محمد بن عيسى عن الحسن بن محبوب عن العلا بن رزين ، عن محمد بن مسلم عن ابني جعفر ((ع)) قال بينا رسول الله ((ص)) داب يوم بعناء الكفية بوم افتتح بكه ، ادافيل اليه وقد فسلمواعليه ، مقال رسول الده ((ص)) الله ((ص)) من القوم ؟ قالوا وقد بكر بن وابل ، فقال وهل عندكم عنم من حبر فسلمان الله منافعل ؟ قالوا عادتم من حبر الحد بث اليال تأليادى ؟ قالوا بثن يارسون الله ، قال فنافعل ؟ قالوا عادتم الله قسا يحشر يوم الفيمة المه واحد ق ، ثم قال: هن فيكم احد يحسن من شعره ؟ فقال بعضهم سمعمه يقول .

مى الأولين الداهبين من الفرون لنا معاشر لما وأيت مواردا للنوت ليس لها معادر

وارأيت بربي بحرها النصي الاصاعر والاكاس

لا يرجع الماص الى ولا من الباقين عامر

البعب اللي لامحالة حيث صار القوم صائر

الحديث انظر الى صراحة هذا الحير مع صحة سنده، في حوار الانشاد في المسجد الحرام الذي هو اشرب البقاع ، بين يديه ((ص)) و طلبه لذلك • و و بدلك يظهر قوة ما ذكره اولئك العصلاة ، انتهى •

أتول الأبأسيد لك كله ، وماقا للحماعة من المتأخرين ، لما عرفت ، مصافا الى احتصاص المهي بما هوالعالب من اشعار العرب الحارجة عن هذه الاساليب .

(واقامة التحدود) لرواية على بن اسباط المتقدمة قال في البحار المشهور في اقامة الحدود الكراهة ، لاحتمال تلويث المسجد يحرج الحدث ، كما ذكر في المنتهى ، وايضا فيه شعل الحواطر وتقرق بال المصلين . (و رفع الصوب) ادا تجاورا لمعتاد، ولو في قراءة القرآن، قاله عيسر واحد، لمرسله على من اسباط السابقة، ولمنافأته الحشوع المطلوب في المساجد، قاله غير واحد مسهم، ويدل على الكراهة، واستشاء دكر الله تعالى، حبر السراوندي المتقدم عند شرح قول المصنف والميضاة على بابها .

قال من البحار بعد نقل حبر الراويدي والمشهور بين الأصحاب كراهة ربع الصوت من المسجد مطلقا وان كان من القرآن ، بلأحبار المطلقة ، واستثنى من هذا الحبر ذكر الله ، وكذا معله ابن الحبيد، ولعله المراد من ساير الأحبيار لحبين رمع الصوت بالاد ان والتكبيروالحظت والمواعظ ميها ، وان كان الأحوظ عدم رمع الصوب فيمالم يتوقف الانتفاع به عليه ، ومعه يقتصر على مايتاً دى به الصرورة ،

(وعمل الصنايع) لما تقدم في شرح قول المصنف:وتمكين المجانين ، من نهى الرسول((ص)،عن سل السيف و برى النيل في المسجد، وقال ١ الما يثني لغير دلك ١ والتعليل مشعر بكراهمعمل جميع الصناعات ١٠

و تقدم أيضا عبد شرح قول المصيف * و تعريف الصوال وابتاد الشعر ، تعليل مشعر بدلك •

مأل في البحار بعد نقل رواية عن العلل ، عن ابيه ، عن محمد بن يحسى العطار ، عن البحري رفعه الن رسول الله مر برحل يبرى مشاقص لمعي المسجد فيها في النها لعير هذا بنيب ، ماصورته الشعليل يدل على كراهة عسما الصابع في المسحد مطلقا ، كما ذكره الأصحاب ، فلو تصمن تعيير هيئة المسحد ، المصلين عن الصلوة والتصييق عليهم ، فالحرمة اطهر .

وعن الدكرى ايضا ،انه تسب الكراهة الى الأصحاب، واما الحرمة النتى استطهرها في البحار في الصور المدكورة قلا تخلوعن قرب، كناد هب اليهجماعة (ودحول من فيه رايحة) مودية من نحو رايحة (ثوم أو بصل) أو تحوهما ، للأحبار المستقيمة المروية في التهذيب و الكافي ، منها : مارواه التهذيب في باب فضل المساجد ، عن أبي يصير ، عن أبي عبد الله ((ع)) قال نمن أكل شيشا

من البرِّد يات ريحا فلا يقربن المسجد ٠

و روى في البحار عن العلل ، عن أنيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن الحسين ، عن ابن ابني عبير ، عن ابن اديبة ، عن محمد بن مسلم ، عن التنجع عليه السلام قال - سألمه عن الثوم ، فقال - الما تنهى رسول الله ((ص)) عسبه لريحه ، فقال - من اكل هذه البقلة المنتبة فلا يقرب مسجد با ، فاما من أكله و لسم يأت المسجد علا بأس .

و روى ايصا منه عن على بن حاتم ، عن محيد بن جعفر الرّرار ،عن عبد الله بن محمد بن حلف ، عن الوشاء ، عن محمد بن سبال قال سألت ابد عبدالله (ع) عن أكل البصل والكراث ، فقال الآبأس بأكله مطبوحاً وغير مطبوح ، ولكس أن أكل منه مانه أدى فلا يحرح إلى المسحد، كراهه أداء عن من يحالس

و روى عن المحاسن، عن الوشاء ، عن ابن سنان ، مثله الأأربية الكراث فقط . •

و روى ايما عن العلل ، عن محمد بن موسى بن المتوكل ، عسى على بين التحسين السعد آبادى ، عن احمد بن ابى عبد الله البرقى ، عن ابيه ، عن أبيه ، عن مصالم عن داود بن مرقد عن ابى عبد الله((ع)) قال قال رسول الله((ض)) ، من اكن عده النقلة ملا يعرب مسجد بنا ، ولم يقل أنه حرام .

و روى ايت عن المحارات النبوية للرضى رحمة الله قال: قال رسول الله ((ص) - من أكل هاتين البطنين فلا يقرين مسجد ــ يعنى الثوم والكراث ــ ممن اراد اكلهما فليمنهما طبحاء وفي رواية فليعثها (1) طبحا

قال في البحار المشهور بين الأصحاب كراهم دحول المسجد لمن أكل شيئا من المؤديات تريحها ، وتتأكد الكراهة في الثوم ، بل يظهر من بعض الأجار المادوند وي به تعير الإكل ايضا ، يكره له دحول المسجد .

⁽١) قال في البحار الامانة اوالموث الذي هوالدوف في الماء هنا محاركماً لا يحفى (سه)

وبقل الشيخ في الاستبصار بسند صحيح ، عن رزارة قال حدثني من اصدق من اصحابنا قال سألت احدهما ((ع))عن الثوم فقال اعدكل صلوف صليتها مادمت تأكله ، ثم قال فالوحه في هذا الحبران بحمله على صرب من التعليظ في كراهنه ، دون الحظ الذي يكون من أكل ذلك يعنصي استحقاقه الدم والعقاب ، بدلالة الأحبار الاولة ، والاحماع الواقع على أن أكل هذه الأشياء لا يسوحب أعادة الصلوة ،

(والتبحم والبطاق) لما رواه التهديب في بالمصل المساحد، عن عيات سن الراهيم، عن جمعر، عن أليم، عن الله ((ع)) التعلق البطاق في البسجد خطيئة، وكفارته دفته المسجد خطيئة، وكفارته دفته المسجد خطيئة،

و روى في البات المتعدم ، عن عبد الله بن سنان قال ، سمعت أنا عبد الله عليه السلام يقول - من تنجع في المسجد عم رداها في حوفه ، لم تمريد ا في حوفه الإ البراثة - أ

و روى أيضاً في الباب المتقدم ، عن استعيل بن مسلم الشعيرى ،عن جعفر عن أبيه عن آبائه((ع)) قال - من وقر بتجامته التسجد، لقى الله يوم القيمة صاحكاً قد أعطى كتابه بيميته - •

و روى في العقيمة في باب القبلة مرسلا قال: تهي رسول الله((ص)) عن البراق في القبلة، و راى((ع)) تحامة في المسجد فبشي((ع)) اليها يعرجون من عراجين ارطاب فحكها ، ثم رجع القهقري فيني على صلوته ، وقال الصادق((ع)) وهذا يفتح من الصلوة ابوابا كثيرة ،

و روى في التجارعان التجارات التبوية للسيد الرضى، قال صلى الله عليه و آله: أن التسجد ليتروى التجابه ، كما تتروى الجلدة من النار اذا انقبضت و اجتمعت ، بيان : وعان النهاية في شرح تلك الرواية ، ليتروى اي يتصلم و ينقبض ، وقيل اراد أهل التسجد وهم الملائكة ، وعان السيد (1) رحمه اللمقولة

⁽۱) أي السيد الرضي -

((ص)) لينزوى، هذا الكلام مجار، وبيه قولان - احدهما ، أن المسجد ينسره عن التجابة ــ وهي النصقة (1) ... بمعنى أنه مجب أن يكرم عنها معاد أرأيت عليه كانب شنائة له وردائة عليه ، فكان معنها يمنزله الرحل دى الهيئة يشتئر ما يهجمه و أصل الانزواء الانجراف مع تعيمن و تجمع ، والقول الأحر أن يكون المراد أهن المسجد ، فاقيم المسجد في الذكر مقامهم ، لما كان مشتملا عليهم ، فالمعندي أن أهل لمسجد ينعيضون من التجابة أذا راوها فيه ، دها به عن الادناس وصيانة له عن الادناس وصيانة

و روى في البحار عن دعائم الاسلام ، عن على ((ع)) قال من وقر المسجد من بحابته ، لقى الله يوم القيمة صاحكا قد اعطي كتابه بينينه ، وان المسجد ليلبوى عبد البحامة كتلوّى (^(۲) احدكم بالحيرزان ادا وقع به ، قال في البحار والحيرزان بالصم شجر هندى معروف، وتحصيصه لان الصرب به اشد ،

و روى ايضا عن ثوات الأعمال ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الجنيرى ، عن السيد ى بن مجمد ، عن محمد بن سبان ، عن طلحة بن ريد ، عن الصاد ق عن أبيه عليهما السلام قال - فان رسول الله((ص)) - من رد ريقه تعظيما بحق المسجد جمل الله ريقه صحة في بديه ، وعوفي من بلوى في حسده - -

و روى ايضا عن ثوات الأعبال ، عن ابيه ، عن الجميرى ، عن احمد ين احمد ، عن محمد ، عن محمد ، عن محمد ، عن محمد بن عن محمد بن حبيان ، عن ابيه ، عن عبد الله بن سيان ، عن ابن عبد الله ((ع)) قال - بن تتجم في مسجد ثم ردها في جوفه ، لم تمريد كالا أبراً ته - •

و روى ايما عن المحاسن، عن النوبلي، عن السكوني، عن جعفر عبس أبيه، عن على ((ع)) قال: من وقر مسجداً لقى الله يوم يلقاه صاحكا مستنشرا، و أعطاه كتابه بينينه ، و قال صلى الله عليه وآله، من رداريعه تعطيمالحق المسحد،

 ⁽۱) النصاق كعراب و اليصاق و البراى ماء العم أدا حرج و مادام قيه فريق عن الصدوق ٠ (منه)

⁽۲) کالتواء حل م

حمل الله بالطافوة في بديم وكثب له بها حسية - وقال الاثير بدا افسى حوفه الا أيراً تم -

و بارا مده الأحبار الدالة على الحوار ، مثل ما رواه التهديب فنى بات فصل المساجد ، عن عبد الله بن سنان ، عن ابن عبد الله ((ع)) ، قال قلت لم الرحل يكون في الصلوة يريد أن ينصق ، فقال ، عن يساره ، وأن كان فنى عيسر صلوة فلا يبرق حدا القبله ، و ينرق عن يمينه و شعاله .

ومارواه في البات المتعدم أيضاً ، عن طلحة بن ريد ، عن جعفر ، عن أبينه عليهما السلام قال الايبرقن أحدكم في الصلوه قبل وجهه ولا عن يمينه ، وليبرق عن يساره وتحت قدمه اليسرى "

و روى في التهديب في بات فصل المساجد، عن عبيد بن رزاره قال سعفت أما عبد الله((ع)، نقول كان ابو جعفر((ع)، يصلى في المسجد فيبطق الماسم و عن يمينه وعن شماله و خلفه، على الحصار ولا يعطيه ...

و روى ايضا في الباب المتعدم عن محمد بن على بن مهريار فال رأيب ابا جعفر الثاني ((ع) عقل في المسجد الحرام فيما بين الركن اليماني والحجر الأسود ولم يدفئه •

قال بعض الأحلاء ، بعد بعله تلك الأحيار الأحيرة مع مرسله الفسقيية استقدمة ومورد هذه الأحيار الأحيرة النصاق حاصة ، ورساصار بعض الأصحاب الي عدم كراهيته لهده الأحيار ، وضعف ما دل على الكراهة ، توجيها ليهده الأحيار وحص الكراهة بالبحم ، لسلامة احيار النهي عن البعارض ٠

في الدخيرة بعد بعل حمله من هذه الأخبار ولا يجعى أن ما دل عسى كراهه الشخم سائمة عن المعارض ، وأما النصاق فيعارضه الروايات المذكورة، مع كونها أكثر و أقوى سم فالحكم بكراهته مجل تأمل -

أقول الانجعى انه لاسافاة بين ماذل على الجوار فيه، وبين ماذن على الكراهه، لأن المرجع إلى انه جايز على كراهم الوسجرد كثرة الأحدار الدالة على

الحوار ريادة على ما فابلها ، لا بسئلرم المنع من تعييدها بنا دل على الكراهة و
ان قل ، كما هو القاعدة الحارية في غير مقام ، ادمتي صحت الأحبار في الباب ،
فالعمل بها كملاحسب الامكان اولى من طرح بعضها ، تعم يعهم من دلك أن
البصاق احف كراهة من التنجم ، على أن ما دل من هذه الأحبار على معلى الأثمة
((ع)) ، يمكن استثناؤه وعدم تطرق الكراهة اليه ، واحتصاص هذا الحكم بهم
صلوات الله عليهم ، لنشرف المسجد ببصاقهم ، فلا كراهة في حقهم ، وعلى بيان
الحوار ، التهي

قال مي البحار و دكر الأكثر كراهة التنجم والبصاق في المسجد واستحباب سترهما بالتراب أو بالحصا ، وقد ورد بجوار البصاق روايات عم نقل رواية عبد الله بن ستان و طلحة بن ريد، وعبيد بن رزاره ، وقال - فيكن حمل ماعد ارواية عبيد عبيد بن رزارة ، على كون بعضها اشد كراهة ، أو على حال الصرورة أو رواية عبيد على أنه لبيان الجوار ، أويكون محتصا بهم عليهم السلام لتشرف المسجد ببصافهم ثم الطاهر من الأحيار أن البصاق أحف كراهة ، ويمكن المناقشة قبي براهته أيضا ، أنتهى أ

أتول القول بالكراهة مى النصاق ايضا فوى، لما عرفت، ولأنسه مساف لتعظيم المسجد بالبديهة و روايتا ابن سنان و طلحة محبولتان بماحملهماعليه في البحار، وكذا رواية عبيد و رواية محمد بن على بن مهريار و ينكنان يقال في رواية عبيد : ان فيها ان أبا حمم ((ع)) كان يبصق على الحصاء وكسراهية البصاق على الحصاء منوعه ، ثما رواه في البحار عن المحاسب عن محمد بن على المحال ، عن حمان ، عن ابن العسل رفعه قال : انها جعل الحصا في البحادة ولا ريب ان البصاق في معناها والانصاف ان د لا لسة الحديث على ذلك مشكل هـ

قال في البحار بعد نقل دلك: الحديث يدل على أنه أدا تتخرفي السجد يتبعي ستر التحامة بالحصاء وتزول الكراهة أو تخف، كما روى الشيح عن عبا ث عن ابراهيم، عن جعور، عن أبيه ((ع)) قال - ان عليا ((ع)) قال - البيصاق مي البسجد خطيئة وكفارتُها دفعه - و الحبر وان كان مي البصاق، ولكن يو يند الحكم مي النخاعة، انتهى -

تنبيسه

يظهر من عير واحد من الأحيار المتقدمة ، عدم حرمة تجامة الانسال عليه تعسه ، قال في البحار معديقل رواية عبدائله بن سيار وطلحة بن ريد المتقدمتين المتقولتين عن ثواب الأعمال بهان : قال في القاموس التجاعة بالصمال خامة ، المتقولتين عن ثواب الأعمال بهان : قال في القاموس التجاعة بالصمال خامة ، الما يخرج من الحيشوم ، و تتجع ربي بتجامته و قسال في البهاية في التجاعة في المسجد حطيئة ، هي البرقة التي تحرج من أصل القم منا يلي النخاع ، انتهى "

و يدل على عدم حرمة محامة الانسان عليه نفسه ، وقال جماعة بحر متها للحبائة ، و حرمة كل حبيث بالمعنى الذي ذكره الأصحاب، وهو ما يتنفسر عنده الطبع غير معلوم ، وكون محامه نفسه ايضا قبل الحروج من الفم حبيثا مسوع وربما يحمل على ما دالم يدخل فضا الفم ، ولا ضرورة بدعو اليه ، و سيأتي تدم القول في حجله ،

(وقبل القبل) قاله الأصحاب على مامى البحار(وغيره ميستره بالتراب) قال مى البحار: و ذكر الأصحاب كراهة قتل القبل في المساجد، و استحباب ستسره بالتراب، لكن اعترف اكثر المتأجرين بعدم اطلاعهم على بعن فيهما

و قال بعض الأجلاء وقال في الذكرى بعند النعد في البكروهات ترك قصع القبل: ذكرة الجباعة ، وهو بؤذان يعدم الوقف فيه على نص ٠

وقال في المدارك : واما كراهة قتل القبل واستحباب ستره في التراب ، قلم اتف ظيه على نص "

و استده في الذكري الى الحناعة ، ولا يأس به ، لأن فيه استقدارا تكر هم النفس ، فينبغي تركه ، و تغطيته بالتراب مع فنعله . أقول: وروى الكليبي (1) قى الصحيح ، عن يحيد بن يسلم قال كان أبوجعهر عليه السلام ، اداوجد قبلة في المسجد دفيها في الحصى ، وعن عبد النه بن سمان ، عن ابن عيد الله ((ع)) قال: ادا وجدت قبلة وابت تصلى فأد سها في الحصى ، ويبكن الاستدلال بهما للأصحاب على كراهة فنل القبل ، حيث ابنه عليه السلام بعد رويته لها لم يقتلها ، ولم يأمر بقتلها ، بل دفيها في الحصى والمريد فنها ، ففيه اشمار بما ذكروه ...

مالاولى أن يجمل الحكم هكدا ، و يكره قتل القبل ، بن ينبعي أن يدفن بالتراب حسينا دل عليه الحير ، والأصحاب جملوا الدفن في الستسراب بنعبد القتل ، انتهى "

أتول ما تسبه الى كل الأصحاب من جعلهم الدين في التراب بعد العثل محل كلام ، ويمكن ارجاع الضمير الى السحم واليصاق ايضاً ، لروايتي عياث بسب ابراهيم وابن العسل المتقدمتين ...

(ورمى الحصى حدما) قال الشارح المحقق عدا هو المشهور، وحرمه الشيخ ، والأصل فيه مارواء الشيخ ^(۲) عن السكوني ، عن جعفرعن ابيه عن آمائه: ان النبي((ص)) ابصر رجلا يحدف بحصاة في المسجد، فقال مارالت تسلما حتى وقعب ، ثم قال الحدف في البادي من احلاق قوم لوط ، ثم تلا((ع)) ((وتأثون في ناديكم المبكر)) قال ، هو الحدف ، والرواية صعيفه السند، فحملها على الكراهة غير بعيد *

و استنيد من الحبر كراهة الحدف في غير النسجد ايضا ، و يدل عليسه ايضا عا رواه الشيخ في باب اللباس والنكان من الريادات ، عن رياد بن السدر، عن ابن جعفر((ع)) ــ في حملة حديث ــ فال: ان حل الارزار فــي الصلوة ، و الحدف بالحصى ، وبضع الكندر في المجالين على ظهر الطريق ، من عمل قوم وط.

⁽۱) رواهما الكانى نى باب النصلى يعرض له شى س النهوام فيقتله ٠ (منه)

⁽٢) مروى في باب فضل المساجد - (مقه)

قال الشارح العاصل - والمراد بالحذف هنا ربي الحصا بالأصابع ولايخفى ال كلام اكثر اهل اللحة يحالف دلك ، قال في التهاية هو ربيك حصاة او بواة تأحدها بين سبابتيك و تربي بها ، او تتحد محذفة من حشب ثم تربي بنها الحصاة بين ايها مك والسبابة و وقال في القابوس :الحذف كالصرب ، رمييك بحصاة او بواة او بحدفة من حشب بحصاة او بواة او تحوهما ، تأحد بين سبابتيك تحدف به او بمحدفة من حشب و قال في العقرب : الحدف ان ترمى بحصاة او بواة او تحوهما ، تأخسده بين سبابتيك ، وقيل ان تصع طرف الابهام على طرف السبابة ، انتهى .

قال في المسالك وله: والرمى بالحصاء لم يقيد الرمى بكونه حدما، كما صنع غيره، و ورد به الحبرعن النبي ((ص)) ، انه ايضر رجلا يحدف حصاة في المسجد فقال - ما رالب تلفيه حتى وقعب الاشتراك الرمى بانواعه في العبث و الاذى، ولان الحدف يطلق على رميها بالاصابع كيف اتفق ، وأن لم يكن على الوجه المدكور في الجمار عقال في الصحاح الحدف بالحصا الرمى بالاصابع ، انتهى ه

أتول ، لا يحقى عليك ان ما اورده الشارح المحقق على الشارح العاص عير وحيد ، لأن من الطواهر ان حصوص الرمى بالسبابتين او بالابنهام و السبابقيين له مدخليه في المنع ، بحيث ادا رمن بالابنهام والوسطى مثلا لم يتوجسه عليه العنع ، والطاهر ان مراده من الرمى بالأصابع هو مدخلية الأصابع في الرمني، ولو كان بالمحدقة من خشب -

مان قلت على هذا لابدان يسهي عن مطلق الرمي بالحصا مى المساحد، ولو كان بالرحل او القم ٠

قلت: الرمى بهما بادر، قلدًا حص الشارج العاصل البراد من الحدف الواقع في المتن بالرمى بالاصابع ، وما يؤيد ما دكرناه في المقام ، هوما وقفت عليه يعد قولى هذا ، من كلام بعض الأجلاء حيث قال قال في الرياص المراد بالحدّف هنا رمى الحصاة بالكف كيف اتفق ، وأن لم يكن على الوحد البدكور في رمي حصاة الجنار ٢ قال في الصحاح ، إلى أحره ، و أعترضه في الدحسيرة ، بأن كلام أهل اللغة إلى آخره ١٠

أثول: طاهرعبارة شيحنا المشار اليه، أنه لايسع ولا يجالف فني كسول المحدف عبارة عن هذا المعنى الذي تقلمهن أهل اللغه، وأنما غرضه أنيال معدد الحصوصية لا يترتب عليها معنى في هذا المقام، فالغول بالمعميم أضهار لأن الظاهر أن النهى عند من حيث كونه عنثا أو لعبا مناهيا للوفار و السكينة المطلوبين من المؤمن، وحينتذ فلا يرد عليه ما أورده أنتهى أ

وبالحملة القول بالكراهة قوى في المساحد وغيرها 🕝

(وكشف العورة) مع عدم النظلع ، والأحرم كما بقدم تحقيقه في موضعه ، لأبه مثاف لتعظيم المسجد المأمورية ، وعن التحرير - ذلك استحفاف بالمسجد وهو محل وقار ، انتهى - •

و يكره ايما كشف السرة والعجد والركبة ، وداقا لجماعة ، وعن طاهرالبهاية القول بالحرمة ، والأصل فيه مارواه البهذيب في بالعصل المساحد عن السكوني عن جعفر عن ابيه ((ع)) - أن البني ((ص)) قال ، كشف السرة والعجد و أبركسة في المسجد من الموره ، قال الشارج المحقق ، ويحتمل أن يكون مراد المصنف ما يستحب سترة في الصلوة ، فيد حل فيه هذه المذكورات ،

(ويحرم الرجرمة) وهي النعش بالرجرف ــ بالصم ـــ والدهب -

(ونقش الصور) والطاهر ان المراد بالصور اعم بن دوات الأرواح وعيرها وعبر المحقق في محتصرالنا مع والشرايع بما حكم به المصنف هنا كالقسوا عند و المحكى عن الستهى حيث قال في الأول ويحرم الرحرمة و نعشها بالدهب او بشيءً بن الصور، وعن البصنف في اكثر كتبه والشهيد في لذكرى و المحقق في التحرير انهم اطلقوا تحريم البقش من غير تقييد بالدهب، وكدا المحسق في التحرير و الشهيد في الذكرى ، انتهى م

و میه ما تری ۰

وعن الشهيد في البيان، المحرم رحرفتها و تصويرها بنافيه روح ، و كره عبره ، كما عن الشيخين، وفي الدروس كره الحميح وجعل تحريمهما فولا ، و في البحار نسب تحريم نقش الصور إلى الاكثر حيث قال اما النقش فقد حكم جماعة بتحريم المقش بالدهب و اطلق العلامة في اكثر كتبه ، والمحفق في التحرير ، والشهيد في الدكري، تحريم النقش من عير تقييد بالدهب ، معلمين بأن دلك لم يكن في عهد البين ((ص)) فيكون بدعة ، وهو استدلال صعيف ، وكد احكم الاكثر بتحريم نقش الصور ، التهي .

أقول: استدل للحكم المدكور بما مر، وبما رواه التهديب في باب قضل المساحد، عن عمروس جبيع قال سألت أبا عبد الله ((ع))،عن الصلوه في الساحد، المصورة، فقال اكره دلك ولكن لا يصركم دلك اليوم، ولوقد قام العدل لرأيسكيف يصبع في دلك، وفي الدليل الأول صعف كما صرح به حماعة، و أما الثاني و هو ايما لا يصلح للحجيه لصعفه سبدا، وقصوره دلالة لأعنية الكراهة من التحريم، و فيه تأمل وان ذكره غير واحد مشهم، لأن مع تسليم السبد لا يحدى الأعنية، لأنه حينت من قبيل التحصيص بالمجمل المأتي بحميع محتملاته لأحل تحصيل البرائة، فليتأمل جدا ،

و لظهور الكراهة الواقعة في كلام الامام((ع)) ، في عدم التحريم هدانساها التي أن المنهي عنه فيه على تقدير التسليم ، أنما هو الصلوه فيه ، لا نقس التصوير، دكره بعض الأحلة ، فتأمل ،

قال: ومع دلك فهو نص في نفى المنع الآن، وبالجملة مالخروع مالأمل بمثل هذين الأمرين ليس فيه وحاهة، سيما معملا حطة مارواه في البحار عسن قرب الأساد، باسناده عن على بن جمفر، عن أخيم (ع) قال سألته عن المسجد يكتب في القبلة القرآن او شيء من ذكرالله، قال: لا بأس وسألته عن المسجد يمتش في قبلته بحض او اصباع ، قال لا بأس فانه ظاهر في حوارالنقش ، بعم لا بأس بالكراهة ، كما عن جماعة مسامحة في ادلتها ، الا ان بقول بحربة النصوير

ميغير المساجد، تعيما أولى -

قال می الروصة ولاریب می تحریم تصویر دی الروح می عیر المساجدهمیها اولی ، اما تصویرغیره فلا •

تنبيك :

وما دكر مى خيرعلى بن جمعر، من جوار كتابة القرآن والدكر في قبيلة المسجد، لايتافي كراهم النظر في حال الصلوة، كما دل عليها رواية قرب الأسناد المتقدمة، عند شرح قول المصنف ١ أو مصحف معتوج ٠٠

(و) تحرم (اتحادها في طك او طريق) بحيث صوره المسجدية ،بلاحلاف اجده ، فان دلك تحريب لموضع العبادة و تعيير للوقف ، ((و من اطلم من منع مساحد الله ان يدكرفيها اسمه وسعى في حرابها)) ، ومتى فعل وحب دلك اعادتها الى الحال الأول ، بلاحلاف بينهم يظهر ، قال بعض الأحلام ، بليحب دلث على دى قدرة ويده مبسوطة ، ولا يحورا لدمن فيها ايضا ، كما صرح به في الدروس والقواعد ،

(وبيع آلتها) مع انتقاء المصلحة في البيع ، والآحار بلا شبهه ، لأسه ليس على المحسنين سبيل بلا ربية ،

قال في المحتلف فال الشيخ في المسوط الا يحوربنغ آلة المساحد بحسال ، والأقرب التفصيل ، وهوان الآلة لواحتيخ الى بيمنها لعمارته أو عمارة عيره مع عند م الانتفاع بنها حاربيعنها والآفلا ، ويتولى البيغ الحاكم ، لناأ به مصلحة للمسجد ، فساع فعلنها كغيرها من المصالح ، انتهى العملية كالمناطقة المناطقة المن

النول أقد تقدم تعصيل الكلام مي ذلك 🕙

﴿ وَتَمَلَّكُهَا بِعَدَ رَوَا لَ أَتَا رَهَا ﴾ لأَنْ العرصة داخلة في الوقف، فلا يحورا لتعيير •

(وادحال النجاسة اليها) أدا استلزمت تلويثها ، بلا خلاف على الظاهر كما استظهره في البحار ، بل الظاهر أنه أحماعي كما استظهره بعض الأحلمة ، حاكها عن ظاهر الذكري أيضًا قال وقيها بعد الحكم قالسه الأصحاب ، لقول (1) التبي ((ص) حبوا مساحدكم البحاسة ولأن الكراهية الوصو من البول والعايط يشعر به ولم اقف على استباد هذا الحديث الببوى، و الظاهر ال البسئلة احباعيه، ولأمر التبي ((ص)) بتطهير مكان البول ، وبطاهر قوله تعالى ((فلا يقربوا البسجد)) وللامر بثعاهد البعل ، التهي .

و اما ادا لم يستلزم ادحالها تلويث المسجد وآلاته، فمفتصى اطسسلا ق المصنف رحمه الله هوالحرمة كماعن حماعة ومنهم الحلى مدعياعليه احماع الامامية، حلافا للمشهوريين متأجري الطابعة ،كماضرح به حماعة فاحتصوا التحريم بالأول

قال یعمی الأحلة - لم اقف می البتأخرین علی بتحالف می دلك ، فللعلم علیه عامتهم ، كما صرح به بعضهم بؤد با بدعوی احماعهم عنیه ، فلا بأس به او ان كان المنع احوط ، انتهی ۱۰

للنصف بعد اجماع الحتى والحديث النبوي، اطلاق فوته تعانى ((ابنا المشركون نحس فلا يقربوا المسجد الحرام)) واحتصاصه بالمشركين غيرضايرنطهوره في ان علة المنع هي النجاسة ،وهو الحابر للنبوي المتأمل في سنده .

وللمشهور ما تقله بعض الأحله البتقدم الحاكى عن الدكرى، بعد ما تقله عنها سابقاً بلا فصل بعم الأقرب عدم تحريم ادخال تجاسه غير ملوثة للمسجد و فرشه ، للاجماع على جوار دخول الصبيان والحيض من النساء ، جوارا مع عدم انفكاكهم من تجاسة غالبا ، وقد ذكر الأصحاب خوار دخول التجروح والسلبس و المستحاصة مع امن التلويث ، قال : وعلى مسلكه دهب شيحنا الشهيدالثاني في الرياض ، غير انه لم يد عالاجماع على اصل الحكم ، وحمل ما استقربه من عدم

⁽۱) ويؤيد المطلب ايصاما روا مى البحارى السرائرس كتاب احمد بررابى بصرالبرنطى عن العصل عن حصد الحليى قال قلت لأبى عبد الله (ع)) أن الطريق الى المسجد فى زقا وبيال فيه وليس علي حدا فليصق برجلى سندارة مقال اليسس تعشى بعد كالموري بيال فيه وليس على حدا فليصق برجلى سندارة مقال اليسس تعشى بعد ذلك فى ارض يا بسة قلت بلى قال فلاياً سنال الأرس يطهر بعضها بعضا قلت فاطاعلى الروث الرطب قال لابأس اما والله ربما وطبت عليمتم اصلى ولا اعساء قال فسى البحاري عدنقله طاهره عدم حواراد حال البجاسة الى المسجد وال الكن أن يكون السوال للعابية من المسجد وال الكن أن يكون السوال للعابية من المنه)

المحريم مع عدم التلويث مذهب الأكثر ، اسهى كلام بعص الأجلة -

ورد دليل مشهور ، بان ما دكره الشهيدان ليس بعامه لجميس افسرادما احتاره في الصورة الثانية ، حتى الدى لم يتحقق فيه الاحماع وكان حل السراع لأن عاية تلك الأدله احراج مواردها حاصة من اطلاق الايه و الروايه ، و تتميمها بالاحماع المركب عير متوجه في محل الحلاف ، اللهم الا ان يدعى حصول الطنس من تتبع الحوار في عيرها ...

قان بعض الأحدة في رد ما اقساعلي ما احتاره الما تي بعدال قوى دلك الاستقرار: و يمكن المناقشة في دلالة الآنة والرزاية الما الاولى فلعد معطومية المراد مما فيها من لفظ التحس هل هوالمعنى اللغوى؟ أو المعنى المصطلح ولايتم دلالتها الآبالثاني، وهوعير معلوم بنا على ثبوت الحقيقة الشرعية ، ويعينه بتفريخ (فلا تعربوا العليه عير متصح ، بعد العموم اللغوى للحدث الباطني الموجود في المشوكين ، فلا ينافيه فتأمل ا

واما الثانية فلاحتمال المساجد فيها مواضع الحيهة ، مع بهاضعيفةالسند والآية بعد السائشة في دلالتها ايضا لاتصلح للجبر، وحيث صعب الاستباد اليهما في أصل الحكم ، الحصر اثباته في الاحماع ، وليس في معروضا لا تحقيقا ولا يتحكيا ، عد أحماع الحلى ، وفي الحروج بمجرد ه عن الأصل القطعي المعتصد بعمل الاكثر بن عامه من تأخر نظر ، مع أنه معارض بنقل الشهرة في حق على حلاقه بقول مطلق ، وهي وأن لم تصلح للحجية ، الاأنها موهنه للاحماع المحكي أن كانت محققة ، فكذا أد أكانت منقولة ، وسيما أدا أعتصدت بالشهبرة عنس الحكاية شهرة محققة ، ونظن الاستعراء المتقدم اليه الإشارة ، أنتهي المحكية شهرة محققة ، ونظن الاستعراء المتقدم اليه الإشارة ، أنتهي المحكية شهرة محققة ، ونظن الاستعراء المتقدم اليه الإشارة ، أنتهي التحكية شهرة محققة ، ونظن الاستعراء المتقدم اليه الإشارة ، أنتهي المتحديدة ، أنتها أنتها

أقول - يتكن المناقشة في الآية ايضا ، بانها مختصة بانتسجد الحرام ، و المطلب هو العموم ، اللهم الآ أن يقال بالاحماع المركب .

قال في البخار: استدل بعوله تعالى ((فلايغربوا الفسجد الحرام)) و هو غير بعيد للتغريع ، وأن امكن المناقشة فيه ، وأما الاستدلال به على عدم جنوا ر دخولهم شيئا من الفساحد ، فهو صعيف ، أنتهى . و اما الاستدلال للحوار بما يأتي في الحدود، في شرح قول المصنف، ولافي سارق ستارة الكعبه، من الحير الدال على قطح العائم ((ع) الدي بني شيبة و تعليمها على النيب، النعاما الى عدم العائل بالفصل غير وحيه ، لأنه قصية فسي واقعة تقع قلا عنوم له .

وبالحمده الأحوط هو المسع مطلقا للآية والديوى، وما ادعاه الحلى سيمه بعد ملاحظة أن الطبي حديث الحديد الطبيعة أن الطبيعة من الطبيعة الله الله يحلم الله الله يحلم من محدوع الدين والاحماع الدي حكاه الحلى طبيعة أن المحتول من يحدوع الدين والآنة والاحماع الدي حكاه الحلى طبي قوى سلحكم وأن كان في الكل منافشة بل الانصاف أن احماع الحلى كاف في المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحوط أن المسئلة ، فادال الأفوى عددى هو العول بالمناع بطلعا ، مع كونة الحول المناطقة المنا

(واعليه فتحرم (از لمها فيها) وأن لم تستلزم بمحيس المسجد أو آلاته ، وأما أناء لم نقل باطلاق المنح - فيهن بحوم فيه الأزالة مطبقاً ، أو يحتص بصورة استلزامها النلويث؟ د هب حماعه إلى الثاني - -

و دهب المحقق الشيخ على الى عموم المنع قال وال كانت الارالة فيهما لا يتفعل كالكثير اوفى الما صبحلاعلى دلك نظاهر قوله((ص)) حسينوا مساحدكم النجالية ونال فيه من النهاك حرمه المسجد وهو صعيف، والعلول الثاني قوى، وتعليل المحرير لما في المنان بال دلك يعود الينها بالتسخيس، يعتصى احتصاص التحريم بصورة البلويث .

وبالحملة لما احتربا المنع يعول مطلق ، فلانحوز على المدحناكد ٠

ر واحراح الحصى سها اعلى الأشهر، على ما ادعاه مى البحار قال و المشهور بين الأصحاب حرمة أحراح الحصى من المساحد، وقيده حماعة بما ١٥١ كانت تعدمن أجراء المسحد أو من آلاته، أما لوكانت قمامة كال حراحها مستحبا، و أحدار المحقق مى المحرير وحماعة كراهة أحراح الحصا، التهى -

أقول والأصل لنعائلين بالتحريم مارواء التهديب مي بالمصالمساحد،

عن وهب بن وهب، عن جعفر عن أنيه عليهما السلام قال - اداأ حرج أحد محصاه من المسجد، فبيرد ها مكانها أو في مسجد آخر، قانها تسبح - -

قال بعض الأحدة بعد بقل الحبر وظاهرة وان أفاد وحوب الرد المستلزم للسخ عن الأحراج فحوى ، مع عدم القائل بالقرق ، وعليه القاصلان في المحتصر النافع و الشرايع والارشاد، وانشهيد ان في اللمعلين و الرياض الا المصعيف السند ، فلا يبكن لحروج به عن الأصل ، أنشهى .

أقول اداكانت الحصى تعديل احراء لصحد او مل آلاته مناسقول بالحربة لا يحلوعل فوة الأل الوقف قد تعلق بها وللروانة الصحيرة بالشبهرة المحكية و اما ادا لم تكل مل احرائها والالب بلكانت قمامة بالغول لحوار الاحراج بل استحبابة لا يحلوعل قوة ، لما مرس سلحبات الكنس و للعارض بيل هذا و بيل ما يدل على استحبات ، وال كأل مل بعارض العموميل مروحة في حال على الشامي بعير الحصى ولكل البرجيج في حالت ما يول على استحباب الكنس الأل اطلاق كلامهم سال على المناعض احراج الحصى مصرف بما ادا كانت حرام من المبلحد الحلاب على كنم بهم الدالية على المبلحد الما الكنس فاله عير منصرف الى عبرالحصى و الشاوليج عند من كان بنه المبلحد من درية والمنادرية والمنادرية المنادرية المنادرية والمنادرية الكنس فاله عير منصرف الى عبرالحصى و الشاوليج عند من كان بنه دايي دارية والمنادرية والمنادرية والمنادرية والمنادرية المنادرية والمنادرية المنادرية والمنادرية والمنادرون والمنادرون

هد مصاف ابن ما برى من سيره المسلمين في الأعضار والأمصار اليهجين يكسبون المساجد لا يتحسسون في العبابة المحسيمة حوفا امن احراج الحصي، و لمل الأحوط هو التجسس لاحراج الحصى للتعليل المستعاد من السرواية ، مليتأمل جدا "

وبالحملة الأطهر هو منع أحراج الحصى أبتى هي حراً للمسجد أوس آلاته وكذا الكلام في التراب ، وفاقا للمسالك .

و متى احرجت على الوحه المسوع (فتعاد) الى دلك المسجد، كما عليه الاكثر على ما ادعاء مي البحار وعيره ، وعن الشيح الدفال: لورد ها الى غيرها من المساحد أحراً ، وعليه دل الحير المعدم قال في الروضة بعد قول الشهيد فتعاد ، ماصورته - وجوما اليها أوالي غيرها من المساحد، حيث يحسور اسعال الانها اليه ومالها لعمام الأول ، أو أولوية الثاني ، أنتهى -

لايقال مقتصى الرواية هو حوار الرد الى عير المسحد المأحوده عنه من المساحد مطلعاً ، لأنا نقول ذلك وجيه لو حملنا الشهرة فرينة لصدق الصدور، و فيه من الاشكال مالا يحقى .

وبالحملة ما ذكرنا سابقاً في بيان استعمال آلات العسجد في عيسر ه من المساجد، يرشدك الى كيفيه الفول في ذلك - •

تنبيسه د

(والتعرض للبيع والكنايس) اذا كان لأهلها دمة ، و استدل مي المدارك وعيره باطلاق النهي عن التعرض عما في ايديهم المتناول لدلك ·

(ولو كان في أرض الحرب أو باد أهلها جاز استعمال التهامي المساجد) و كذا يجوز جعلهما حينئذ مساجد ، ينقش منها مالا بدمه في تحقيق المسحدية، واستدل على دلك بعد الأصل، وعموم ما دل علي جوار التصوف في هدين، بما رواه الكافي في بأب بنا المساحد، عن محمد بن اسمعيل، عن العصل بن شادأن، عن صعوان، عن العيض بن القاسم، قال - سألت أيا عبد الله ((ع)) عن البيع و الكنايس، هن يصلح معصها لبناء المساحد؟ فقال العم .

قال من المسالك بعد قول الشرايع وان كان من دار الحرب أو بادأهلها جار استعمال آلتها من المساحد لامن عبرها ، ولا يحور نقصها الامالا بدمنه من تحقيق المسجدية كالمحراب ١٠

وقال بعض المحشين للكتاب، قولم ولو كان في ارض (1) الحرب ، التي أحرم ، لا ريب في حوار استعمال فرشها في المساحد، وكذا آلات البنسساء ادا أشهد من ، و يئس من أعاد تها محرد أداما بدوسها فلا يحوز على حال الامالا بند في تحقق المسجد ، انتهى ،

أتول الاامهم وحم التعبيد في الرواية ، فليؤخذ باصلاقها · و يتبغى التنبيه لأمور ؛

قال مي العقيدة في بات مصل المساحد ، و روى أن في التورية عكتوباً ، أن بيوتي في الأرض المساجد، فطوين لعبد تظهر مي بيته ثم رارتي في بيتي، الأأن على المرور كرامة الرائر ، الا بشر المشائين في الظلمات الى المساحد بالمنسور

 ⁽۱)قالعیالدروس وتبنی البیع والکنایس ساجد لواند رس اهلها او کانوا اهل حرب
 وقال فی القواعد : ویجوز نقض البیع والکنایس معاند راس اهلها او اذاکانت فسی دار
 الحرب فتبنی مساجد حینقد ، (منه)

الساطع يوم القيمه -

و رواه ایصا فی الهدایة ، عن النبی((ص)) ، علی مانقله فی البحسار عن ثواب الأعمال ، عن محمد من الحسن من الوليد، عن محمد بن الحسن الصفارعي محمد بن الحسين ، عن صفوان عن كليب ، عن ابي عبد الله((ع)) قال مكتوب في التوراة ان بيوتي في الأرض المساحد، فطوبي لعيد تظهر في بيته ثم را ربي قي بيتي ، و حق على المزور كرامة الراين «

و روى ايضا عن العلل ، عن ابيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن محيد بين الحسين عن صعوان بن يحى ، عن كليب الصيد أوى ، عن ابني عبد الله((ع)) قال مكتوب في البوراة ال بيوتي في الأرض المساحد ، فطوبي لعبد تظهر في بيته ثم راربي في بيني ، وحق على العرور ان يكرم الراير .

و روى ايضاً عن ثراب الأعبال ، عن أبيه ، عن عبد الله بن جعفر الحميري ، عن محمد بن الحسين مثله - -

و روى ايما عن البقنع مرسلا مثله

و روى في النجار ايضاعن كتاب جعفر بن محمد بن شريع عن حميد بن شميب عن حميد بن شميب عن حابر الجعفى ، عن ابى جعفر (ع)) قال ادا دخلت المستحد و أسائريد ان تحلس فلابد حله الإطاهرا ، وادا دخلته فاستقبل القبله ، شمادع الله و سلم حين تدخله ، و احمد الله وصل على الثبي ((ص).

و روى أيضاً عن حامع الأحبار ، قال أثنني ((ص)) لحديث البعى في العسجد يأكل الحسبات كما تأكل النهيمة الجشيش ، وقال((ع)) * لا تسدخيل المساجد الا بالطهارة •

الثانى : يستحد صبوة البحية لما رواه فى البحار عن الحصال و معانسى الأحبار ، عن على ين عبد الله الاسوارى ، عن احمد بن محمد بن قيس ، عن عمر و بن حمض ، عن عبد الله بن محمد بن اسد عن الحسين بن ابراهيم عن يحى بن سعيد ، عن ابن حريج عن عطا عن عتبة بن عبير الليثى ، عن ابن ذر رحبة الله

عليه قال دحلت على رسول الله ((ص)) وهو مى المسجد جالس وحده فاعتبمت حلوته فقال لى يااباد رللمسجد تحية ، قلب وما تحيمه ؟ قال ركاماتسان تركعهما ، الحبر ٠

و روى الصدوق في العقيد عن الحسين بن ريد، عن الصادق عس آبائه عن حديث الساهي _ قال قال رسول الله ((ص)) الانحعلوا البساحد طرقا حتى تصلوا فيها ركعتين وعن ابي قتادة عن البيي((ص)) فال ادادحل أحدكم المسجد فلا يحلس حتى يركع ، وليدع الله تعالى عقبيهما ، وليصل على البيي (س)) ، قان لم يصل حلس مستقبل القبلة و حدد الله وصلى عني التبي ، و دعا الله و سأل حاجته و

قال بعض الأجلاء الا يبعد أن يكون ذلك الحبر من طريق العامة ، فاني لم اتف عليه في كنب احبارنا السينا البحار الحامع لجميع الأحبار ، انتهى ، وما ذكره غريب •

و يستفاد سها استحباب الحلوس مستقبلاً ، و حبد الله و الصلبو م على النبي ((ص)) ، وسوًال حاجته ، كما ذكر الكل في الدروس - و رواية انعلا بسب الفصيل المتقدمة ايضا ، دالة على استحباب حملة من المذكورات .

تنبيسه :

الطاهر انها تكرر بتكرر الدحول ولوعن قرب، كما صرح به في الروصة قال وعد قول اللمعة : ويستحب صلوة التحية قبل حلوسه ، ماصورته ، واقلها ركعتان ، و تكرر بتكرر الدحول ولوعن قرب ، قال و تتأدى بسنة عيرها و قريصة ، و أن لم يتوها معها ، لأن المقصود بالتحية الايهتك حرمة المسجد بالحلوس بغير صلوة وقد حصل ، وإن كان الأصل عدم التداحل .

أقول: لعل رواية ابى در المتقدمة تنافى النداحل، ثم قال: و تكره ادا دخل والامام فى مكتربة، او والصلوة تقام، او قرب اقامتها بحيث لا يفرج سها قبله، فان لم يكن متطهرا، او كان له عذر عنها، فليدكر الله تعالى، وتحية المسجد الحرام الطواف،كما ال تحية الحرم الاحرام، ومنى أبرمي -

الثالث: قال بعض الأحلا" يسجب النطيب وليس النياب الفاحرة عند تصد النسجد واندعا "قيه ، نقارواه في الكافي عن الحبيب بن ربد ، عن يعمن محالمه ، عن ابن عبد الله ((ع)) قال الرعلي بن الحبيب ((ع)) استقبله عو بن نه في ليلة باردة ، وعليه حية حر و مطرف حر وعمامة حر ، وهو متعلف بالعالية ، فقال الحبيب قداد الناعة على هذه الهيئة ، الى أين؟ فقال "الى مسجد حدّى رسون الله ، احطب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احطب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عر و حل المسجد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عرب و حداً المستحد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عرب و حداً المستحد حدّى رسون الله ، احظب الحور العين الى الله عرب و حداً المستحد حدّى رسون الله ، احظب الحداث المستحد حدّى رسون الله ، احظب الحداث المستحد حدّى رسون الله ، احظب الحداث المستحد حدّى رسون الله ، احداث المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد عدد المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد عدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد حدّى المستحد المستحد عدد المستحد المستحد عدد المستحد المستحد المستحد المستحد المستحدة المستحد المستحد

وعن محمد بن جعفر بن محمد ((ع)) قال حرج على بن الحسين ليسلم و عليه جبه حروكساء حر، قد علف لحيثه بالعالية ، فقالوا في هذه الساعة في هذه الهيئة إفقال ابن اريد احطب الحور العين الي الله عرو حل في هذه الليلة ، انتهى ه

أقول روى من البحار من باب لباس النصلي ، عن العياشي ، عن حيثمة س ابن حيثمة من البحيات ، عن حيثمة س ابن حيثمة منال ، كان الحسن بن على ((ع)) ادا قام التي الصلوة لبس احود ثيايك ؟ مقال ان الله ثيابه ، معين به ياس رسول الله ((ص)) لم بلبس احود ثيايك ؟ مقال ان الله جميل يحب الحمال فا تحمل لربي ، وهو يقول ((حدوا رينتكم عبد كل مسجد)) ماحب ان البس اجود ثيابي .

و روى عن عوالي اللثالي مرسلا ، مثله ،

فافسدة

طهر من هذه الأحبار، انهم كانوا يلبسون في حال العبادة الشياب الفاحرة و يدل عليه ايضا مارواه في البحار عن قرب الأستاد، عن احسد بن محمد بن عيسى ، عن احمد بن محمد بن البي نصر، عن الرضا ((ع)): ان علي بن الحسين ((ع)) كان يلبس جبة الخريخيسة مائة درهم ، والمطرف بحسين ديبارا، فيشتو فيه ، فاذا خرج الشتا و باعه و تصدق بشته .

وعن تفسير المياشي ، عن احبد بن حمد، عن ابي الحسن((ع)) قسال ا

كان على بن الحسين يلبس الثوب بحميمائة ١٠٠٠ الحديث ٢

قال من الدكرى على ماسب " يستحب الصدقة يثمن الثوب الدى يصلى ميه لو ناعه ، تأسيًا برين العابدين ((ع)) ، فيما رواه الشيخ عن الحلبي عن على بس الحسين ((ع)) ، كان يلبس الكسا" الحر من الشتا" ، فادا حا" الصيف باعموتصدي بثماء ، و يقول الني لاستحى من ربي ان اكل ثمن ثوب عبدت الله فيه ، التهي "

و روى في البحار عن تعسير العياشي ، عن تحمد بن عيسى ، عن حفض بن تحمد مؤدن على بن يقطين قال - رأيب ابا عبد الله ((ع)) في الروصة ، وعليه جبة حرسفر حلية - •

وعن محمع البيان قال ، روى العياشي باستاده عن الحسين بن ريد، عن عمه عمر بن علي ، عن ابيه رين العابدين على بن الحسين ((ع)) ، انه كان يشترى كساء الحر يحمسين دينارا ، فادا صاف (1) تصدق به ، ولا يرى بدلك بأسا ، و يقول ، ((بن حرورينة الله)) ، الى آخر الآية ،

وعل مكارم الأحلاق، على يوسل بل يعقوب قال - دخلت على ابي عبد البه عليه السلام وهو معتل ، وهو من مبة و مبة عليه عشاء مدارى، (٢) وبدامة محصبة هيئ ميها ريحال محروط ، وعليه حبه حراليس بالتحبية ولا بالربيقة وعليه لحاف تعالب مطهر (٣) يميه (٣) بقلت له حملت مداك ما تقول من التعالب؟ قال هو ذا علي ٠

و يطهر من حملة من الأحبار ابضاء ان الفصل في الثوب الحشن العليظة. روى ان النبي ((ص)) قال لأبي در إيا أباد رابي النس العليظ، واجلس علي الأرضء و النمق اضابعيء و اركب الحمار بعير سرح، واردف خلفي ، قسرعب

⁽¹⁾ تابستان ۰

⁽٢) المداريك بين وأسط والبصرة • (منه)

⁽٣) فوله مظهريمنيَّة اي كانت ظها رته ثوبا يسيا والعيفنة بالضم ثوب من اليمن ١ (سه)

 ⁽۴) یبئة حل

عن سنتي فليس سي 🕝

و روى في المحارع مكارم الأحلاق ، عن محمد بن حسين بن كثير قال ، رأيت على ابي عبد الله حبه صوف بين فييصين عليظين ، فقلت له في دلك وفقال رأيت أبي يلبسها ، وأنا أنا اردنا أن نصبي لبسنا أحشن ثيابنا وقال في المحار بمد بعد بعل دلك روى الكليبي عن أبي عنى الأشعرى ، عن محمد بن عبد الحبار ، عن أبي ابي فصال عن محمد بن الحسين كثير الحرور ، عن أبيه قال وأيت أبا عبد الله ((ع)) وعليه قميص عليظ أحشن نحت ثيابه و قوقه حبة صوف وقوقهما فميض عليظ ، فميض عليظ احشن تحت ثيابه و قوقه حبة صوف وقوقهما فميض عليظ ، فسستها فقلت حملت قداك أن الناس يكرهون لباسانصوف فقال كلا كان ابن محمد بن على عبيهما السلام يلبسها ، وكان على بن تحسين يلبسها ، وكان على بن تحسين يلبسها ، وكانوا عليهم السلام يلبسها ، وكانوا عليهم السلام يلبسون أعلط ثيابهم ادا قاموا الى الصفوة وتحن يقمل ذلك ،

ثم بقل روایه حبثمة بن ابی حیثمة ، وقال ۱۰ الأحدار می فصل اندرین الصلوة کثیرة ، والحمع بیتنها و بین ماسیق ، بحمل احدار لبس انحشن علی ماادا صلی لحاحة مهمه ، ولد فع بلیة ، وفی ساسید عایه انحشوع الما رواه فی الکافی عس حریر ، عن ابی عبد الله ((ع)) قال ۱ تحد مسجد ، فی بیتك ، فادا حقیب شیئا فادس ثوبین علیظین من أعلظ ثبایت فصل فیهما ، الحیر ،

و اما رواه فی النگارم عن این سنان ، عن این عبد الله ((ع)) قال کان لأی ثوبان حشمان یصلی فیهما صلوته ، وادا اراد آن یسئل الحاجه لنسهما و سأل الله حاجته : •

او يجعل الحشن (1) ماادا صلى في الحلوة، والرّبية على ماادا حرج الي الناس، كما يظهر من محوى بعض الأحبار ولما سيأتي في حير مسمع قال: كتب لي أبو عبدالله ((ع)) اتى احب لك ان تتحد في دأرك مسحدا في بعض (1) أقول ويدل على ذلك مارواه محمد بن عبادان الرضا ((ع)) كان يلبس الثياب عليظة وادا يجي في المجلس تزين و (مته)

بيوتك أثم تليس ثوبين طهرين عليطين، ثم تسئل الله أن يعتف من ساروان. يدخلك الحدة ٢٠٠ الحبراء

و لما روى عن الباقر((ع)) في تعسير قوله سنحانه((حدوا ريبكم عسد كل مسجد)) قال الى حدوا ثيابكم تنزبوا بها للصلوة في الجمعاب و الأعياد و ومأن حمل لبس الحشن على التفية ، لأنه كان انشابع بين أهل البدع في سك لأرسه و كانوا ينكرون على المثنا ((ع)) لبس الثياب انفاجره م

و بالجملة الطاهر أن لبس الفاحر أفضل من جميع الصلوات الا فيعا ورد فيه نص باستجباب غيره، لطاهر الآية، والأحدار العامة ·

قال في الدكري بعد ايراد الرواية الأولى على أما للمبالعة في الستر وعدم الشف والوصف ، وأما للتواضع لنه تعالى علم أنه روى الدحيات لتحمل في الصلوة و ذكر ابن الحبيد وابن البرح و أبو الصلاح وأبن أدريس

المرابع: يستحب تعدد الصلوة مى مدع البسحد لما روه مى البحار عس محابس الصدوق. عن احمد من رياد من جعفر الهمداني، عن عني الراهيم عن أبيه عن ابن ابي عمير، عن مرازم، عن انصاد ق ((ع)، انه قال عليكم باتبان المساجد فأنها بيوب الله في الأرض، ومن أتاها منظهر اطهره الله من دنوبه و كتب من روازه، فاكثروا فيها من الصلوة والدعائ وصلوا من المساحد في بقاع محتلفة، قال كل بقعه تشهد للمصلى عليها يوم العبقة.

و يستفاد من يعمن الأحبار استحباب تعدد الصلوة في يقاع الأرض مطلقا وعن النبي في وصيته لأبي در . ياأياد رمامن رحل يجعل جبهته في نقعه من بقاع الأرض الاشهدب له بها يوم القيمة ، ومامن سرل ينزل قوم الا وأصبح دلك المبرل يصلي عليهم او يلعمهم . ياأباذ رمامن صياح ولا رواح الاوبقاع الأرض يبادى بعضها بعضا : ياجارتي هل مر بك ذاكر لله ، أوعبد وضع جبهته عليك ساحدا لله ؟ فين قائلة أنعم ، فاذا قالت : معم ، اهترت وابنهجت ، و ترى أن لها العصل على جارتها .

الحامس: روى في البحار عن عده الداعي و اعلام الدين، عن سمسره بن جدت قال قال رسول الله ((ص)) من بوصاً ثم حرج الى المسحد، فقال حين يحرج من بيته بسم الله الدى حلقنى فهو يبهديني، هذاه الله الى الصوابية للإيمان، وإدا قال والدى يطعمني ويسقين، اطعمه الله عروجل من طعام الحدة و سقاه من شرات الحدة ، وإدا قال وإدا مرصت فهو يشفين، حمله الله عروجل كفارة لديويه، وإدا قال والدى يميسي ثم يحيين، أماته الله عروجل موب الشهدا وأحياء حيوه السعدا ، وإدا قال والدى اطنعان يعقر لنسي موب الشهدا وأحياء حيوه السعدا ، وإدا قال والدى اطنعان يعقر لنسي حطيثتي يوم الدين ، عقر الله عرو حل حطائه كله وأن كان اكثر من ربد النحر، وإذا قال رب هن لي حكما والحقني بالصالحين ، وهب الله له حكما وعلما ، و أدا قال بن أجعل لي لسان صدق في ألحقه بصالح من بضي وصالح من بفي ، فإدا قال ، وأجعل لي لسان صدق في ألحقه بصالح بن مصي وصالح من بفي ، فإدا قال ، وأجعل لي لسان صدق في ألحقة وأدا قال واعدر لأبوق ، عمر الله لأبويه ، أعطاء الله عروحل مثارل في الحبة وأدا قال واعدر لأبوق ، عمر الله لأبويه ،

السادس: قال في الدروس و يصير مسجدا بالوقف، وبعوله: حبعلت مسجداً ، معصلوه واحدة فيه ، ولو نوى المسجدية وادن بالصلوة فينه فصلى، فظاهر الشيخ صيرورته مسجداً ، ائتهى .

أقول الأقوى هو روال الملكية بدلك وان لم يتلفط بالصيعة المايظهرمن الأحبار، ومن سيرة المسلمين في الأعصار والأحصار، ولا بأس بنقل كلام لبعض الأجلا معطوله، توصيحا للمطلب ، قال: المفهوم من كلام الأصحاب انه لا بد في ثبوت المسجدية من صيعة الوقف الشرعية ، ليحصل بها الانتقال من ملك و بحوه ، و يحتص بالجهة الموقوف عليها ، ولم ترمن تعرض لبسط الكلام في هذا المقام ، الاشيحنا في الذكرى حيث قال ، الحاسن عشر: انما تصيرالميقعة مسجدا بالوقف ، ولو قبصه الحاكم او اذن في قبصه بالصلوة فيه ، فاذا صلى فيه واحد تم الوقف ، ولو قبصه الحاكم او اذن في قبصه بالصلوة فيه ، فاذا صلى فيه واحد تم الوقف ، ولو قبصه الحاكم او اذن في قبصه

فالأقرب المكذلك، لأن له الولاية العابم ولوصلي فيه الواقف فالافرت الاكتفاء بعد العقد، ولو بناء بنية المسجدية لم يصر مسجداً، بعم لو أذن بأناء فيه بنيه المسجدية ثم صلواء امكن صيرورته مسجداً، لأن معظم المساحد في الاسلام عنى هذه الصورة -

وقال الشيخ في المبسوط ، إذا سي مسجدا حارج داره في ملكه فا بن نوى به أن يكون مسجدا يصلي فيه كل من أراد رال ملكه عنه ، وأن تم ينو دالك فملكه بأق عليه ، سواء صلى فيه أو لم يصل أو ظاهره الاكتفاء بأنسة أو أولى منه أدا صلى فيه ، وليس في كلامه دلالة على النلفظ ، والعلم الأقرب أ

و قال این اداریس این وقعه ونوی القریم اوصلی فیه الناس و داخلوه ، رأل ملکه عنه ، انتہی کلام شیخنا البذکور ۰

أقول الايحدى على من راجع الأحدار الواردة في هذا المعام عسن الاثمة الأطهار، صلوات الله عليهم آناء الليل والنهار، ان مادكرة الشيخ في المبسوط هو الأفرت الى مادلت عليه، والاستبالما لديت اليه، وما دكرة عيرة من اشتراط صيعة الوقف ، علم اقف على حير يشير اليه، فصلا عن الدلالة عليه بسل هيئ بالدلالة على خلافة اشبه ع

ومن دلك ما تقدم في صدر البحث ، من حسبتي ابي عبيده ، اندالتين عبي جمعه الاحجاز في الطريق بين الهدينة وكة لينني مسجدا ، و منها يظهر ان ما دكره شيخنا المشار اليه ، من قوله ولو بناه بدية المسجد لم يصر مسجدا ، الي آخره ، فان الامامين((ع)) في هدين الحدرين ، قد اقرا ابا عبيدة على حنصول الثواب المذكور له ، بنجرد وضع هذه الأحجاز لذلك ، وجعلها على هيئة السحد، والتحجيز بها ، وقصده المسجدية ،

و منها : مارواه البرقي في كناب المحاسن، عن هاشم الحلال قال - دخلت انا و ابو الصباح الكناني - - - الحديث ، وقد تقدم في صدر البحث -و منها صحيحة عبد الله بن سنان المتعدمة ثمة ايضا ، فيبنا -سجدالرسول ((ص))، حيث ثم يتعرض لحكاية الوقف في اصل المسجد، ولا في هده الريادات في كل مرة، ولو كان دلك شرطا في المسجدية، لكان اولى بالحكاية و النقل في تلك الأمور المنقولة، لما يترتب عليه الأحكام برعم اولئك الأعلام ...

وقد ورد می بعض الأحبار التی لا بحضر می الان موضعها، امه ((ص) ابعد وروده المدینة اشتری تلك الأرض ، أو اعطاء آیاها بعض البسلمین ، محطّ عیها بیوته و موضع مسجده م و تقیید اطلاق هده الأخبار بصیعة الوقف ، بمعنی الله لا یكون مسجدا حتی بعول وفقت وبحوه ، بحثاج الی دلیل ، ولیس فلیس ، بل هو ابعد بعید من ظواهر تلك الأخبار ه

و يشير الى مادكرا عوله ((ع)) مى غير حبر من الأحبار المتقدمة: فأسها لعير هذا بنيت ، ولم يفل: وقفت، وكأنهم تسكوا بان الأصل بقاء الملك ، ما لم يحصل ناقل شرعى كالبيخ والصدقة والوقف ونحوها ، ولم يثبت أن محرد النية مع تصرف السلمين موجب للحروج عن الملك، وهو اجتهاد في مقابلة النصوص، و أى مانع يمتع منه بعد دلالة الأحبار عليه كما عرفت، سيما مع تصريحهم بانتقال الملك في الهذا يا والعطابا بالتصرف في العين ، وكذا في بيع المعاطاة منع ادخالهم له في البيوع الناقلة ،

و بما يعمد ماقد بماه من الأحبار، الواضحة فيما ادعيناه ،الأخبارالمتقدمة في حكم كراهة النوم في المساحد، الدالة على تحديد ابراهيم واستعيل وخطهما للمسجد الحرام، قاسها طاهرة في انه بنجرد خطهما و تحجيزهما عليني هند النوضع بقصد جعله سنجدا صار بسجدا، ولو كان الوقف شرطا في دلك لكان اولى بالتنبية والدكر، لتوقف حصول المسجدية عليه، و زوالها بدونه كما يدعونه وبالجملة قالأمر في هذا الباب اوسع بما ذكروه ((رش)) .

و ظاهر شيخنا الشهيد، الترجيح لما دكره الشيخ رحمه الله من غير جرم به، ولو تأمل مادكرناه من هذه الأحبار، لم يتخالحه الشك مي دلك و الانكار، انتهى أقول: قد ظهر ان البلكية ترول لو بوى المسحدية ، وأدن للباس الصلوة فيه بنية المسحدية مصلوا فيه ، و أما بعد الآدن وقبل الصلوة مع نية المسحدية ، فالمسئلة عن الاشكال عبر خالية ، و أن دهب الدكرى و المبسوط فسى هنذ ه الصورة أيضا الى روال البلكية للأصل المنقدم البه الاشارة ، و حروج هد اللعرد عن الأصل بالأحبار المتقدمة بحل شبهة ، و الله هنو العالم بحقيبيتية المسئلة -

السابع: اعلم اله يستحب للانسال ال يتحد مسجدا في بيته ليصلى فيه، كما صرحب بذلك جملة من الأخبار، وصرحت ايضا بأنه يحور له تعييره وتبديله، و الدليس الحكم فيه كالمساجد العامة، والظاهر أن الوجه فيه وفاقالبعض الأجلاه هو الدليس الاعبارة عن قطع جراس البيت ، وافراده للصلوة والحلوة فيه عن اهل البيت ، للتوجه والاقبال على العبادة، واطلاق المسجدية عديه تحور، و يمكن ال يراد منه المعنى اللعوى ، والأحبار المتعلقة بالمقام كثيرة

مثنها : رواية حرير المتقدمة في بيان الأمر الثالث ، عبد نقل كلام البحار، المشتطة لقوله ((ع)) : اتحد مسجدا في بيتك -

و ملها ؛ رواية بسمع المتقدمة هماك ، المشتعلة لقوله ((ع)) : اتى أحب لك ان تتحذ في دارك مسجداً في بعض بيوتك ·

و منها: ماروام الصدوق في العقيم في بات فصل المساجد، في المحيج عن عبيد الله الحلبي ، أنه سأل أنا عبد الله ، عن مسجد يكون في دا حــل الدار ، فيبدو لأهله أن يتوسعوا بطائفة منه ، أو يحولوه عن مكانه ، فقال ؛ لا بأس بديك • • • الحديث •

و منها: مارواه في الكافي في باب بناء المسجد، عن ابي الحارود قال:
سألت أبا جعفر((ع))،عن المسجد يكون في البيب،ويريد أهل البيت ان يتوسعوا
بطائعة سم، أو يحولوه الى غير مكانه، قال: لا بأس بدلك، ١٠٠٠ الحديث ،

والمتنها ٢ ما رواه في البحار عن المحاسن ، عن محمد بن عيسى ،عن صفوا ن ،

عن ابن مسكان، عن الحلبي، عن ابن عبد الله ((ع)) قال: كان لعلى ((ع)) بيت ليس فيه شيّ الافراش و سيف ونصحف ، وكان يصلى فيه ، أو قال: كان يقيل فيه • قال في البحار بعد نقله بهان : على الرواية الاولى المؤيدة بسايرا لأحبار يدل على استحباب اتحاذ بيت في الدار للصلوة ، على الرواية الثانية يدل ظاهرا على جوار القيلولة في البيت وحده •

و منها ٬ مارواه می البحار ایصا عن المحاسن، عن این مضال ، عس این بگیر ، عن عبیدین روازه ، عن این عبد الله ((ع)) قال ، کان علی((ع)) قد جعل بیتا می داره ، لیس بالصعیر ولا بالکبیر لصلوته ، وکان اداکان اللیل د هت معه بصبی لایبیت معه ، فیصلی فیه ،

و روى ايصاعن قرب الأسباد، عن محمد بن حالد الطيالسي ، عن ابريكير عبه ((ع)) ، مثله ، قال بعد بقله يدل على استحباب ان لايكون في البيب وحده في الليل ، وان كان في الصلوة ، كما دل عليه عيره ، بل يكون بعه احد وأن كان صبيا ، أو الطفل متعين أدا كان مصليا ، لبعد ه عن الآيا ، وعدم منافا تملكبال الحشوع والاقبال على العبادة ، لعدم الاحتشام ، ويؤيده أن في روايدة (١) الطيالسي : أحد صبيا لا يحتشم سه ، كما سيأتي قوله ((ع)) لا يبيت معه ، أي لم يكن في ساير الليل عبده لأنه ((ع)) كان مع ارواحه و سراياه ، ولم يكن يناسب كونه بايما معهن ، و يحتمل أن يكون ليبيت ، (٢)

و ملتها ؛ مارواه في البحار عن السرائر - بقلا من جامع البربطي ، عن على بن جعفر ، عن أحيه((ع)) قال ؛ سألته عن رحل كان له مسجد في معض بيو تبه

 ⁽¹⁾ و بقل بعض عن البحار هكدا و يؤيده قوله في رواية الطيالسي اخد صبيا
 لا يحتشم سه قوله ((ع)) لايبيت معه - (سه)

 ⁽٢) روى فى الفقيات فى بات كراهية الوحدة فى السفر عن ابراهيم بن عبدالحميد
 عن ابى الحسن موسى بن جعفر ((ع)) قال لعن رسول الله ((ص)) ثلاثة الأكلزاده
 وحده والنايم فى بيت وحده والراكب فى الفلاة وحده (منه)

أو داره، هل يصلح ال يجعله كنيعا ؟ قال الايأس؛ و روى ايضاعي قرب الأساد عن عبد الله بن الحسن، عن حده على بن جعفر، مثله

و منها : مارواه أيضا عن قرب الأسباد ، عن هرون بن مسلم ، عن مسعدة بن صدقة قال - سمعت جعفر بن محمد ، و سئل عن الدار و البيب قد يكون فيه لاضحابه ان يتسعوا بطائعه منه ، و يتبوا مكانه و يهدموا البتة (١) ، قال لابأس بدلك ١٠٠٠ الحديث ٠

ild على البحار، بعد على مارواه عن السرائر يدل على ان ستحداليبت ليس كساير البساحد، ويحور تعييره و احراحه عن المسحدية، و حمله الاصحاب على موضع لم يوقف لذلك، بل عين في البيب للملوة فيه عال في الدكسري لو اتحد في داره مسجدا له و لعياله، و لم يتلفظ بالوقف ولا بواه، جارله تعييره و توسيعه و بصيبفه، لما رواه ابو الحارود عن البافر((ع))٠٠٠ الحديث، التهيء و قال الوائد قد من سره يمكن تحصيص العمومات بثلك الأحبار الصحيحه لكن و قال الوائد قد من سره الممكن تحصيص العمومات بثلك الأحبار الصحيحه لكن له في الأحوط عدم التعيير مع الصيعة و وقال العلامة في التدكرة من كان له في داره مسجد قد جعله للصلوه، حار له تعييره و تبديله و تصييقه و توسيعه حسب مايكون اصلح به، لأنه لم يجعله عاماً و ابنا قصد احتصاصه بنفسه و اهله ، و لبواية ابن الحارود و هل يلحقه احكام المساحد من تحريم ادحال التحاسسة الواية و منع الحدب من استيطانه و غير ذلك ؟ الأقرب المتع ، لبقض المعنى فيه، اليه و منع الحدب من استيطانه و غير ذلك ؟ الأقرب المتع ، لبقض المعنى فيه، التهى كلام البحار ؛

قال في الدروس ولو اتحد لداره مسجدا لنفسه و اهله ، حار له توسيعه و تصييقه و تعييره ، ولايثيت له الحرمة ، ولم يحرج عن ملكه مالم يحمله وفعا ، فللا يحتص به حينتذ ، انتهى ٠

البنية خلظ ٠

أقول عد عرف في المسئلة السابقة اله لا تاليل على شيراط صيعة الوقف في المعدة في العدم طاهرة ، وابعا هذا أمر د هبوا بالتعريب المتعدم باكرة ثمة وهذه الأحيار الوارية في العام ليس فيها أريد من الدلالة على اتجاد موضع من دارة لنحبوة والصلوة فية ، و بدلك طلق عليه لفظ المسجد، والدالل طبوا من اطلافهم لفظ المسجد بومند السيحاب حكم لمساجد الية فكثروا السؤال عن لمسرة والداللة واحقية حملة والحوالك فاحالوا (إع)) لنفى البأس ايدال باله فيس بمسجد جعيفة ولا سريب سي من حكم لمسجد يه بالكبية والما هو موضح الحد لفضد لفراع والحدوة والموجة للاقبال على العبادة ولمنى اراد صاحبة لعبيرة عبرة التي مادرية ولاحاجة لذكر لوقف هما بالكلية، ولو سلما السراطة في المساحد العالمة الناعرف والموجة للاقبال على الكلية، ولو

و بنجو به خررناه ایضا خرر تعمی الأخلاا و قال الکتهم ((رض)) سدفیق انتظارهم بنکلفون شما الاصروره لها ولا دانیل علیها ، که عرفت می کنفهما شموط الوقفیة فی النشاخت العامة ،

وبالحيثة مانه ليس انفري بين هذا المكان المسعى مسجد و بين المساحد انعامه الناس لأحل العبادة ، وتسبيلها النهيم، و فصد القربة في ذلك بحلاف هذه افاته لا يعتبر فيها أريد عما ذكرناه ال

انٹاس ، روی لکافی فی کتاب المعیشه فی بات لسبق ابی السوق عین محمد بن یحی عن طلحة بن رید عن الصاب ق((ع)) ، عن علیعلیه السلام سوق المستمین کمسجد هم ، فعن سبق الی مکان فہو آخق به ، لی ابلین ، وکان لا یؤجد علی بیوت السوق کری ،

وفي البات التذكور ، عن على بن ابراهيم ، عن ابيه ، عن ابرأبي عبير، عن بعض اصحابنا ، عن الصادق((ع) سوق القوم كيسجدهم ، يعني أدا سبيسق الى السوق كان له مثل البسجد ،

وقي الحج مي باب التوادر الواقع في قبيل ابواب الرياداب، عن عدة من

اصحابنا ، عن احمد اس محمد ، عن محمد اس استعبل ، عن محمد اصحابه ،عن الصاد ق ((ع قال فساله لكور اللكة و بالمدالية او بالحيرة او التواضع التي يرجى فيها العمل فريما حرح الرحل يتوضا ، فيحى آخر فيصير مكانه قال السبق الى موضع قهو احق به يومه و ليئته .

ادا عرف دیك فاعلم آن المشهور بین الأصحاب علی ماصرح بنه فی المجار و غیره بنال من سبق الی مكان من المسجد والمشهد فهو اولی به ما دام فلو فارقه ولو لجاحه كتحد بناطهاره و ازالة تجاشه بطن جعم وان كان ماويا للعود الا آن يكون رحمه مثل شي من اصعته ولو سنجه وتجوها باقيا فيه م

مان المحقق لمحسس طاب مصحفه في للحار العد ان روى عن كامل الريارة لاين قولوية عن ألية عن محمد ان يحي عن احمد ان محمد بن عيسى عن محمد بن السمعيل بن تربح، عن تعص اصحابة الرفعة إلى ابن عبد لله (ع ا قال علت تكون بلكة أو بالعد بنة أو تحير، بالحاير أوالمو ضع بني برحي فيها القصل فردما يحرح الرجل ينوماً فنحي احر بنصير لكنة قال امن سدق التي موضع فهو احق يه يومة و ليلته "

و روى عده الحد عن الله عن المحدال عدد الله عن احدد بن محمد المثله ماصورته الكر الأصحاب الله عن الله عن المدد والمشهد الله واولى به مادام باقيافيه عنوقاري وتو لحاجه كتحد بد طهاره و ازاله تحاسه تصلحقه، وال كان تاويا للعود الا ال يكول رحده الى شيء من اصعته ولو سبحته ومايشد به وسطه و حقّه باقيا في الموضع .

وبيد سبح رحمه الله مع دلك بيه العود علو مارن لا بنينه سقط حعه و ال كان حقه با بيا ، واحتمل الشهيد الثاني قد ساسره بقاء الحق حيث الاطلاق النص والعتوى ، ثم برداد على بعد براسفوط حقه في حوار رفع الرحل م لا وعلى تعدير الحوار في الصفال وعدمه ، ثم قال الوعلى تعدير بقاء الحولمةائه أو بعاء رحله ، فان رعجه مرعج فلاشبهة في شمه وهل يصير أولى بعد دلك عا يحتمله اسقوط حق الأول بالعفارقة ، وعدمه للنهى ، فلايترس عليه حق ، ويتفرع على دلك صحة صنوه الثانى وعدمها واشترط الشهيد في الذكرى في بقا حقه منع بغا الرحل أن لا يطول النكث ، وفي البدكرة استقرب بقا الحق مع المعارقة لعدر ، كاحابة داع و تحديد وضو وقضا حاجه واللم يكن له رحل ، فالوا ولو أن سبق اثبان دفعة الى مكان واحد ولم يمكن الجمع بينهما أفرع ومنهم من توقف في دلك وقال الشهيد الثاني ولا فرق في دلك كله بين المعلمات بنقصة معينة وغيره ، وان كان اعتباده لدرس و المامة ، ولا بين انتقاري في أثب الصلوة وغيره للعموم .

و استعرب مى الدروس معا الولوية المعارى فى اثنائها اصطرارا الأأل يجد مكانا مساويا للأول او اولى منه محتجا بالها صلوة واحده فلايسع من المامه و هذا مادكرة الأصحاب، والدى يظهر من الرواية الأولوية مصنف فى يوم و ليله الرحملنا الواوعني معماها والرحملناها على معنى او كما هو الشايلع ايضا فال كال يوما فيفية اليوم وال كال لينة فيفية الليلة ، و يؤيد الأخيرمارواء الكنيسي عن طلحة من ربد، عن الى عند الله ((ع)) قال فال أمير المؤمنين((ع)) سوى المسلمين كمسجدهم ، فمن سبق الى مكان فهو احق به الى الليل (ع)

و روى بعض اصحابنا عن (۳) النبي ((ص)) ادا قام أحدكم من محلسه في المسجد فيهو أحق به التي الليل وعلى الأول يبكن انجمع ، تحمل خبرالصاد في عليه السلام على ماكان المعتاد في ذلك المسجد، بقاء الرحل تعام اليومم ليلته

 ⁽۱) قال می آلد روس قد حمح المشهد بین المسجد یة والریاط مله حکمها مین سبق الی سرل سه مهو اولی به ما دام رحله با فیا لواستین اثنان ولم یمکن الجمع اقرع ولا فرق بین من معتاد سرلامیه و بین غیره ۱۰ (سه)

 ⁽۲) رواه الكاني في بات العشرة في باب الخلوس • (منه)
 (۲) رغب الندكرة عن طريق العامة عن النبي((من)) انه قال أدا قام أحدكم عن محلسة في المستجد فيهو أحق به أدا عاد اليه • (منه)

وعدم قصاء وطره بدون دلك، وحمل غيره على دبك، ولعله حمله على معنى أو أظهر، وعلى أى الوحهين ليس في ذلك الأحبار تعييد بنقاء الرحل، بعميطهر من الحبر الأول أراده العود من كلام السائل، والأحفية الواردة في الجنواب أيضا تشعر بنية انعود، أدمع عدمها لابراغ .

وقطع المحقق معدم بطلال جعم ، ان کان فیامه لصروره کتحدید طهاره او اراله محاسة او صروره الی امتحلی ، وان لم یکن رحله بانیا و هو قوی .

و يعرص الاشكال في يعص الصور، كما ادا كان رحلة و البوضع الدي عيّده واقعا في مكان لحماعه، ولو لم بقف احد مكامة بحص الفرحة بين الصعوف، وقد مهى عن دلك، لا سيما اداعلم اله لا يحصر الابعد القصاء الصلوم قلا يبعد حينك حوار رفع رحله والصنوء في موضعه ثم يكون حضوره بعد اولى ، اوكماان ا بسط ثوبا في مكان من المشهد بحثاج الرواز اليه للدعاء او لريازة او الصنوه ،و عاب رمانا طويلا وعمل المكان وانزواز والسماه دلك، والأخوط عدم فعل بالك، ولعيزه رعاية حقة في المدة المدكورة في الحير مهما امكن ، وبو كان رحله في كان لا يحتاج اليه انتصلون والزواز فالأخوط من الأطهر عدم حوار لتعرض له مطبقا الا مع الياس عن عوده العدم حوار التصرف في ملك العير الابادانة من غيرضرورة انتهى كلامة طاب ثواة المدادة المدادة المدادة المدادة العير الابادانة من غيرضرورة

مال بعص الأحلا، بعد الله الأحبار المتقدمة، وطاهرالأحبار المتقدمة وطاهرالأحبارالمتقدمة وظاهر لأحبار الأول بعاء حقه في ذلك المكان بده يوم و بيلة ، واحتمل بعض الأصحاب كون الواو هما بمعنى أو كما هو شايع الاستعمال أيضا ، فيصيرالمعنى أبه احق بقية يومه أن كانت المعارقة في اليوم ، و يقبة ليله أن كانت المعارقة في الليل ، و يؤيد الخبر الثاني والثالث .

و كيفكان " بطاهر الأحبار الثلاثة بما حقه في المدة المذكورة مطلعا سوا ا كان له رحل ام لا ، نوى المقارقة ام لا ، و فيه رد على القول المشهور من حكمهم بروال حقه بالمعارقة ، وان كان له ناويا للعود الا ان يكون له رحل ، و الظاهير تقبيد الأحبارالمدكوره معدم مية المعارفة ، والا علو نوى المعارفة علم يضع رحلا بعدم به ارادة الرحوع ، على منع العير عنه اشكال ، واللازم تعطيل المكان من المستعين بحير أمر موحب لذلك معيد ، و يشير الى دلك السؤال في الحبرالأول وكون الخروج للوضوء و تحوه ،

و قطع المحقق معدم مطلان حقه لو كان قيامه لصرورة كتحديد صهاره أو أراله محاسه أو صرورة إلى التحلي ، وأن لم يكن رحله ماقيا ، وهو قوى مدوا من لطاهر الأخبار المدكورة •

بقى الاشكال فيما هو معمول بين الناس ، من وضع ثوب او سحد موتسبيح في المسجد. أو الروضة الشريقة - ثم ينصى الى أن يأني وقب الجاحة: السيسة ، والظاهر التصيل في ذلك المعال كال بدخلس في النكال واتصارف فيله بالحلوس والصلوء وتحوها فال جعماق الى لمده المعقومة بالتعصيل المتعدم وان كان لم يحلس وانما وضع هذه العلامة لقصد التحجيزعن بصبير ف انعيز ، فوجهان الحدهما كالأول، والثاني العدم ومنشأ دلك من الشك في لعظ السبق في الأحبار التقدمة إوان الأفرب الأطهر هو السبق بمعنى الجنوس و التصرف على الوحه المنفدم، والما يقوم ويحرج علم لأحل الأعدار. و الأعسراص الملف مة ، و ربعاً احتمل حصول دلك بمحرد التحجير للوضع ثوب وللحوم ، و كيف كان فلع وضع الرحل وان كان فدخلس و تصوف ، لو الفق ذلك في البسيجينة و اقيمت الصلوة ولم يحصر ، فانطأهر حوار النصرف في محلم عملا بالأحبار الدالة على أبيهي عن الخلل والفرج في الصفوف ، واستجباب المسارعة الي سندها، بيعيد بها أطلاق هذه الأحبار ، لكونها أقوى دلالة واصرح مقالة مي المدكور ،و كدا لواوضع ثوبا والحوم في المشاهد المشرفة وعاب اليبيعي التفصيل بما فنبام من التصرف بالحلوس وعدمه ، و لروم تعطيل الروار و المصلين وعدمه ، التهيي -أقول - تحقيق الكلام في هذا المعام يقع في مقامات

الأول: إذا سيق إلى مكان من المسجد علا ريب في كونه أولى يسم مادام

باتيا فيه، واما أدا فارقه وكان ناويا للعود و وضع رحله فيه فالظاهر أنه أحنى به من الغير، للأحنار المتقدمة المعتصدة بالشهرة، فأن أرعجه مرعج فهوآثم، وحكم صلوته (1) في ذلك المكان كصلواته في الدار المعصوبة أنها

الثاني ، ادا فارق المكان لصرورة ، كتحديد طهارة ، و ارالة محاسسة او صرورة الى التحلى ، وكان ناويا للعود ، ونم يضع رحله فيه ، فهل هو أولى به من غيره ؟ كما هو مستقرب التذكرة . و مدهب المحقق ، واستعواه البحار و بنعبض الأجلا ، ام لا ؟ كما عن انبشهور ، فعيه اشكان ينشأ من اطلاق الأحدار انبتقدمة ومن ان الأصل هو جوار ابعاع انصلوة في كل ارض ، للأحبار انبتوائرة المنقدمة الى حملة منها الاشارة ، حرج منه ماجرج بدليل ، ولا دليل على حروج مانحن فيه عنه ، والأحبار المتقدمة لاحابر لها في المقام لحلاف المشهور ، وبعل المشهور هو الأحوط هو مراعاة فون الحماعة ، وبدلك يظهر حكم مالو فارقة لالصرورة ، مع عدم وضع رحله ،

الثالث: ادا جاری المکان وکان واضعا رحله حیه ولم یکن بازیا بلعسود ، فالأقوى انه یجور للعیر الصلوة فی دلك المكان ، كما هو مدهب الشهید وغیره ، للأصل المتعدم الیه الاشارة واطلاق الأحمار بنصرف الی غیر مادكر بلا شبهة ، وكذا اطلاق كلام من اطلق ،

قال في البحار - يظهر من الحير الأول ـــ اي حير ابن بريع ـــ أراد العود من كلام السائل ، والأحقية الواردة في الحواب ايضا تشعر بنية العود ، أد مع عدمها لابراغ •

و بالحمة ماذكرناه هو المنبع ، معانه لو متع ذلك عن صلوة العير ينسر م

⁽١) ويعصد الحكم بفساد الصلوة ، مارواه التهديب في ريادات احكام انفساجدعن السكوني عن جعفر عن أبيه ((ع)) فأن لم يمكن الدخول في الصف قام حداء الامام احراه ، فأن هو عابد الصف فسد عليه صلوته • وحه الاعتصاد ظهور كور وجه الفساد من حيث مراحمة حق من سبعه إلى ذلك المكان من الصف • (منه)

تعظيل النكان من المنتفعين، وذلك سأف لعرض الواقف للاشبهة ، فافتهم ٠

الرابع: ادا فارق المكان وكان واصعا رحله فيه وناويا للعود، ولم يحصرفيه يومه وليلته ، فانطاهر هو حوار الصلوة في ذلك المكان ، للأصل المنقد واليه الاشارة معقدم ما يصلح لنمعارضه .

الخامس: أدا حلين في المنتخذ أو التشهد في مكان الحداعة ، و تصرف فيه ثم فارقه واصعا رحله و ناويا للعود و أقيب الصلوة ولم يحصر ، فلولم يصلفي مكانه تحصل العرجة في الصفوف ، فهل يجوز الصلوة في ذلك بنميمالنصف أم لا؟

ميه اشكال ، ينسأ من التعارض الواتعيين الأحمار المتعدمة ، وبين الأحمار المتعدمة ، وبين الأحمار المتعدمة ، وبين الأحمار الآمرة بسد الحلل والعرج الواقعة في الصعوف ، و منها مارواه الصدوقةي بالحماعة في الصحيح ، عن الحلبي عن التي عبد الله ((ع)) ، الله مان التواضعوفكم ادا رأيتم خللا ، الحديث و روى في ذلك الناسجي الصحيح ، عبن رزارة عن ابن حفقر ((ع)) ، الله قال بينفي للصعوف ان لكون تامة متواصلة بعضها ، لي بعض ، الحديث ،

و يمكن بعيد كل بالآخر، نكون انتجازي بينهما العموم من وحم و بعل انقول بحوار رفع رحله والصلوة في محله لا بحلوعان فوة ترجيحا للأخيار الآمرة بسد الحلل وانعرج انواقعه بين الصفوف الكونها اقوى دلاله و اصرح مقالمه و ارجح سنداءمع كونها موافقة للأصل المتقدم اليه الاشارة و انسب لنعسر من الواقف ، والأخوط عدم فعل بالك في المكان الذي يقيم فيه الجماعة ، أو يحتاج اليه الرواز، يحيث يلزم في دلك تعطيلهم ، و لعبره رعاية حقة في المدة المدكورة في الحدر

انسادس: ادا لم يتصرف في المسجد او العشهد بأن بوقع فيه انصلو ه او الدعاء وتحوهما ، بل انما وضع فيه ثوبا او سبحة او سجدة و تحوها القصد التحجيز عن العير، فهل يحور للعير الصلوة فيه ادا عاب الواضع أم لا والطاهر انثاني، عملا بأطلاق السبق الوارد في الأحبار، و يراعي مانقدم من الشروط في هذا الفرض أيضا • والمحصل أنه لأفرق بين السبق يمعنى الخلوس وانتصرف بالصلوة و تجوها ، و بين السبق الصادق يمجرد وضع الشيء (١) فيننه لـ قاضد التحجير ، محكمهما واحد •

التاسع: روى في البحار عن العلل، عن جعفر بن على عن أبيه عن حده الحسن بن على الكوفي عن العناس بن عامر عن ابي الصحاك، عن أبي عبد «لله عليه السلام، قال قلب له رجل أشترى دارا فتناها، فبقيت عرضه فبناها بيت عد ايوفقه على المسجد؟ قال أن البحوس وقفوا على بيت النار •

قال مى البحار بعد بقله طاهره بحوير الوقف كما هو العشهبور بيس الأصحاب اى ادا وقف البحوس على بيب البار، فائتم اولى بالوقف على معابدكم و يحتمل الله يكول المراد البلغ من دلك، لأنه من فعلهم، ولعل الصدوق رحمه الله هكذا فهم، فنعل في الفقيسة في كتاب الصلوه (٢) هكذا و سئل عن الوقوف على المساجد فقال الا يحور، أن المحوس وقفوا على بيوب البار وهذه احدى معاسد البقل بالمعنى ، والقريبة على ذلك انه نقلة في كتاب الوقف (٣ من العقية اليما ، مثل تبلك المسجد وهو لا يملك من لا بدس قصد مصالح المسلمين ، وقو الطبق يتصرف البيا ،

وقال في الدكرى ايستحد الوقف على المساحد، بل هو من اعظم العثوبات لنوقف بقاء عمارتها عاليا عليه ، التي من اعظم مراد الشارع ، ثم ذكر رواية الفقية و قال : و احاب بعض الأصحاب بان الرواية مرسلة ، وبامكان الحمل على ما هو مجرم سها كالرجرية والتصوير ، انتهى ، وحمله بعضهم على الوقف الشقدر يب

 ⁽۱) وعن المنتهى في تحت صلوة الجمعة لو فرش له تفرش في مكان لم يكن محصصا جار لميره رفعه والخلوس فيه ذكره الشيخ ادلا حرمة له لأن السبق بالأبسدان لا بما يحلس عليه ١٠ (منه)

⁽٢) في ياب نصل المساجد ٠ (بنه) :

⁽٣) في اواخر الباب عن أبي الصحاري

انعربان اوعلى وقف لأولاد لحد منهاكماني الشرع السابق ، انتهى كلم انتجار .
قال بعض الأحلاء المشهور بين الأصحاب هو حوار الوقف عنى المساحد لأنه في الجعيفة وقف على النسلمين ، حيث انه يرجع الى مصالحهم ، كما لنو قلف القتاطر و تحوها ،

و روی اسهدیت والصدوی می کنات العدل و کدا می کتات الو قدم می العقیده عنی این الصحاری می این عبدالله ((ع) قبل قلب رحل استری دارا فیقید عرصه فیباها ۱۰۰ الحدیث و الطاهر آن المعنی ان المحوسوفعوا علی بیب الدار فاسم اولی بدلك عنی مساحد کم و ربا احتیل عنی بعد المسلم بمعنی آن هذا من فعل المحرس فیبالکم الافند، بهم والمنابعة لهم وبعلّه علی هذا الاحتمال بنی الصدوی فی کتاب الصلوم من کتاب العقیم فیبل الحبیر بهده الکیفیة و سئل عن الوقوف ۱۰۰ الی آخره و هذا احدالمفاسد فی بقل الحبیر بالمعنی و وحتمال کون ما بعله خبرا مستقلا بعید جدا بقریده ما دکرناه من الدی رواه فی کتاب الوقف وکتاب لفلل و غیره کالشیخ فی التهدیب، بماهو انحدر الدی دکرناه الا آن الوسائل ادعی آن بعض بسخ الفلل تصست لابعد فوته یونه یوقفه علی المسحد، قال الاین المحوس ۱۰۰ الی آخره ا

و لعله على دلك بنى التندوق فيما بعله من قوله الا يحور كيف كان فيمكن حمل النهى عن الوقف مع شوب ما ذكرنا من انتهى ، عنى ان يكون الوقف بقصد تملك المسجد وهو نبس اهلا للملك ، بل لابد من تقييد دلك بمصالح المسلمين ليكون الوقف عليهم ، بن لو اطلق قانه الما ينصرف اليها ا

عال في الدكرى يستحب الوقف على المساحد ١٠٠٠ الى أحره لعم دكر المحدث الكاشائي في الوافي ، لعد لغله رواية العقيمة المدكورة ، و كدا الرواية الاحرى التي دكرناها ، ماصورته المستفاد من الحيرين تعليل المنع بالتشبه بالمحوس ، ولعل الأصل فيه حفة مولة المساجد، وعدم افتقارها التي الوقف ادا للبب كما يليعي ، وابعا افتقرت اليه المتعدى عن حدها ، التهي و طاهره منابعة الصدوق فيما بعله من الرواية ، وحمل بروانة الاحرى بتقريب المعنى الثاني الذي اشربا البه ، وحينك فطاهر كلامهما بحريم الوقيف على المساحد ، فيصير محالفا لما عليه الأصحاب في هذه المستنة .

و كيفكان فالمسئلة عندى لا يحلو من شوب الاشكال الاحمال الحبرالسكو و فرب فيوله للاحتمال بالتقريب الذي ذكره المحدث العثار اليه ، وبما الاكسيرة الأصحاب من الأدلة المامه في العقام الشهي .

أقول والقول بالاستخدات قوى حدا ولا وحد للعول بالحربة يعتديه طاهرا، لأن ديك احبيان بالنسبة الى المستخد حرماً ، و ما على المحسيين من سيبل عقلاً و بعد ملاحظة رواية الى الصحاري المروية في الفقية في كناب الوقف وكولية بمحدرة بالشهرة وكون المانعة صعيفة غير سحيرة بشيّ من الأدانة وكون الطاهر من الرواية المروية في العقل وفي كناب الوقف من العقيسة هو الاستخداب لا يستعي أن ترسن ليه سبهة و والعجب من يعمن الأحلاء المتقدم بعن كلامة ، كيف حكم باحمال الرواية "مع اله استطهرناه من العقصد من الرواية "

و بالحملة المسئلة بحمد النه واصحة - •

العاشر عال بعض الأحلاء عداشتهر عي هذه الأعصار، حوار حعربير عي البسجد لأحل وصوا البصلين، فيه عندى اشكال الاس تتقدم البيسر عسى لمسجديه فلا اشكال و وحد مادكرناه من الاسكال على باعدة الاصحاب مين اشتراط الوقعية طاهر حبث ان دلك ساف للوقف والوقوف على ماوقعت عنية، و مع قطع البطرعن دلك قطواهر الأحبار الدانة على ان المساحد ما المسيسة لمعدده و تلاوة لفرس و الدعاء و بحو دلك، وقولهم انها لغير هذا بنيت، و توهم تعليل الحوار بالعظاع اكثر المصيين لو بم يحر دلك كما دكرة بعض عليل، لأن النسبة المأصية في القرون الحالية انما هو ألوضوا في البيوت وحصورالساحد سيما في المدر الأول بمكة و المدينة ، لقلة المياه نهما يومئد ، ولاقياس هذا على ماتعدم من فتح باب و روزية ، قان ذلك معلوم المصلحة وحال من المعسدة بحلاف

هدا بال النفسدة فيه ال يتحجز المكان الذي فيه استرعن الصلوة مية ، و منع الناس عن ذلك الموضع ، ولا يبعد بنا على باقلناه نصلان انصلوة بالوضوع من ولا يبعد بنا على باقلناه نصلان انصلوة بالوضوع من لك أنبئر أيضا ، لأنه متى ثبت كون ذلك على جلاف الوحة الشرعبي كان من تبين النصرف في المعصوب ، ادمتى والب الاناجة بالمعنى الأعم فيلينس الا العصب ، والاحتياط ظاهوا ، انتهى ،

أقول الاريب عن كون حفر النئر في المساحد المحماحة اليه لأحل وضوء المصنين وغيره من المصالح المتعلقة بها ، فيكون فعله احسابا وماعلى المحسنين من سبيل ، هذا مصافا التي أن ذلك في معنى التعمير للمساحد فيدخل فاعلم تحب قوله سبحانه ((انما يعمر مساحد الله) التي آخر الآية ، والمسئلة بحمدالله واصحه السبيل ومكشوفة الدنيل ، فلامعنى للتعرض فيها بانقال والقبل ،

الحادى عشر ويكره رطانة الأعاجم في النساحد، كما ذكره غيروا حد منهم ويدن على دلك ما رواه النهديت في ناب فصل انتساحد في الريادات ، عن السكوني عن جعفر عن أبيه عن آنائه عليهم السلام ، قال نهي رسون الله ((ص ،) عن رطانه الأعاجم في النساحد .

و روى الكافئ في بات بناء المساحد عن مسمع عن ابني عبد الله (ع) بثله ،
قال بعض الأحلاء قال في الوافئ الرطانة بفتح الراء وكسرها والمراطن،
كلام لا يفهمه الجمهور ، وانتا هو مواضعه بين اثنين أو جناعه ، والعرب تحصيبها
عاليا كالعجم ،

أقول الا يتحقى ما دكره من المعنى للرطانة عريب لم يدكره احد فيما اعلم، وكأنه انما تكلفه مراراعما نقله احيرا عن العرب، والسقول في كلام اهل اللبخية، وانما هو مانقله عن العرب، فال في القابوس الرطانة، بكسر الكلام بالأعجمية، ورطن له و راطنه كلّمه بها، و تراطنوا تكلّبوا بها ، انتهى و حيتك ففي الحبير المدكور ما يشير الى كراهة الدعاء بالاعجمية، لأن المساحد مواضع الدعنوات وطلب الحاجات، فادا كان الكلام فيها بالأعجمية بكروها، تعين الكلام فيها يأبي

به من الدعوات بالعربية ٠ و قال في البحار و ذكر الأصحاب استحباب تر ٥ التكلم فيه بالعجبية ، لرواية السكوني ٠

الثاني عشر: المشهور بين الأصحاب عنى ماادعاه في اليجار هو كراهة النوم في السجد مطلعا ، يل في البدارك ان هذا الحكم مقطوع به فللل ي الساسة الأصحاب ، قال واستدل عليه في التحرير بنا رواه الشيح (1 عن ابني اساسه ريد ، لشحام قال فلت لأبي عبد الله ((ع)) فول الله عزو حن ((و لا نقر بوا الصلوة وأسم سكري)، قال سكر البوم ، وهي صعيفه السند فاصره الدلالة ، و الأجود قصر الكراهة على النوم في النسجد الحرام ومسجد النبي ، للأصل .

و مارواه الشيح (٢) من الحسن، عن رزاره قال قلب لأبي جعفزعليه السلام ما تقول من الموم من المساحد * فعال الأناس الآ من المسجد بن سبحد النبي ((ص)) و مسجد الحرام * قال الكان بأحد ببدى في تعمل الليل بيشجّى باحيه ثم يجلس ، فيتحدث في المسجد الحرام فريما نام فعلت به في بالك، فقال ابها يكره ال ينام في المسجد الذي كان على عهد رسول الله ((ص)) فاما الذي في هذا الموضع فليس به بأس ، الشهى

أقول وبن لأحيار البتعنقة بالنقام، سرواه مي بكامي مي بات النساخية في الصحيح، عن للحند بن عيسي عن يونس عن للعوية بن وهب مال سألب أنا عبد الله ((ع))عن النوم في النسجد الحرام و مسجد النبي، (ص، أقال تعم، قاين ينام الناس *

و بشها مارواه في التجارعان كتاب محمد بان انتشاق عان جعفر بان محمد ابان شريخ عان داريخ المجاريي قال - سألب أبا عبد الله ((ع))عان النوم في المسجمد الجرام و مسجد ارسول الله ((ص)) افغال بعم

و بتنها مارواه ايضا عن قرب الأسباد عن السندي بن يحمدعن أي البحتري

⁽¹⁾ رواه في بات فضل المساحد ٠ (سه)

⁽٢) في باب فصل المساجد (منه)

عن الصادق عن أبيه عليهما السلام قال - قال - أن المساكين يبيتون في المسجد على عهد رسول الله ((ص))

و منها: مارواه ايصاعی الکتاب المنقدم، عی عبد الله بن الحسس ، عی جده علی بی جعفر((ع))، عی أحیه موسی((ع))، قال "سألته عن البوم می المسحد الحرام، قال: لا بأس و سألنه عن البوم فی مسجد الرسول((ص))، قال: لايصلح و منها: مارواه ايضاعی الکتاب المدکور، عن محمد بی خالد الطيالسی ، عی استعیل بی عبد الحالق قال: سألت أبا عبد الله ((ع)) عی البوم می المسجد الحرام، فقال: هل بد للباس می ای پنام فی المسجد الحرام، لا بأس به قلت ، الربح تحرج می الانسان، قال: لا بأس به ،

قال بعض الأحلاء: ومن المكروهات النوم ، على المشهورهي كلام المتقدمين واستدل عليه الواهي بمارواه الشيخ ، عن ابي اسامة ريد الشجام ١٠٠٠ الى آخره ، و اعترضها حملة من المتأخرين ، منهم السيد السند في المدارك ، بانها صعيعة السند ، ثم نقل كلام المدارك المنقدم ، وقال وظاهره كما ترى ، عدم و جسود دليل للقول العشهور ، بل الدليل على حلامه واضح الطهور ، لقوله ((ع)) في هذا الحبر ، لما سأله عن النوم في المساجد لا بأس ، ومن ثم قال في المدكري بعد ذكر الحكم المدكور قاله الحماعة ، ثم ذكر حسنة رزارة المدكورة ، إيدائا بالطعن في القول المدكور ،

أفول: لا يحقى على من راجع الأخبار الواردة في هذا المقام: اسها لا محلوعان الاشكال الظاهر لدوى الافهام الابالنسبة الى اصل الحكم المسذكور، فأما لم مقب فيه على دليل حسب ما ذكره المتأجرون ابل في موضعين مما تصمئته الحسنة المذكورة:

احدهما ماتضمه من كراهية النوم في المسجدين ، فأن فيه أنه قسد أروى ثقة الاسلام في الكامي ، عن معوية بن وهب، ثم نقل رواية معوية ، و روايسة عبد الحالق ، و رواية أبي البختري ، و رواية على بن جمغر المتقدمة كل منها . و قال وهذه الأحيار كلها كما ترى دانة على الحوار ، وظاهرها عسندم الكراهم الا أنها ربما اشعرت بكون دلب صرورة ، ولاسيما حديث العساكير في مسجد الرسون ، وبعل ذلك قبل بناء الصفة لهم ا

و تاسهما ما معنته من قوله (اع) انما نكره ان ينام في انفسحت السدى كان على عهد رسون لله (ص)) واما هذا التوضع فلنس به بأس افاته يؤدن بحوار النوم في هذه الزوايد التي رادته الاموية في المسجد الحرام علىما كان في رمن بنيي (ص) معان حملة من الأحدار قدد بن على أن هذه الزيادة لم تبلغ بعد منتجد ابراهيم واسمعيل -

و منها روایه حبیل (۱) س دراج قال قال له انظیار و انا خاصر هدا الدی رید هو من لمسجد قال بعم، انتهم لم یبلغوا بعد مسجد ابر هنم و استعین (۱) و روی فی الکافی عن انجسین سی انتخب قال سأنت آباعید ابله (۱) عیما ر دوا فی انتشجد الجرام فعال بن آپراهیم و سنعین حسد المسجد انجرام مانین المیقا و انتیزه میان فی (۱) حری عن آبی عند البه (۱) قال خط آبراهیم (۱) بیکه مایین الجروره والعسمی فتلك بدی خط ایراهیم، یعنی المسجد می المسجد م

و روى في النهديت عن الحسين سالعتم فال سألت الدعبد التقدع عما راد في المسجد، عن الصفوة فيه الفقال الن الراهيم واستغيل حد المستجد الحرام مابين الصفا والمروة ، فكان الناس يحجون من المسجد الى الصفا ا

و هذه الأخيار كنا برى طاهره في كون الريادة التي وقع النوم السيامين المسجد العديم المحصيصة حكم المسجدية بماكان على عهد رسون النه (اص دون المسجد العديم مشكل (لا أن تقال بروال حكم المسجدية عن بالك المسجد

 ⁽۱) رواه في الكافي في بات فضل الصنوة في التسجد التجرأم (المنه (۲) وهي رواية عبد الله بن سيال العروية في الكافي في بات فضل الصنواء في التسجد الجرأم (الله)

و بالحملة قاني لا يحصرني الآن الحوات عن هذه الاشكال. ولم اعترعلي من المحال من المحال المحال

وقال في البحار بعد ان نقل روانة ابي البحيري اولا، و روايه على سن حعفر ثانيا ، و روايه عند الحالي ثالث ، ماصورته اعلم ان اكثر الأصحاب قطعوا بكراهة النوم في المسجد مطلقا و استدلوا بما رواه الشيخ عن ابي اسامه الي آخره ، نبا عبي ان المراب بالصلوة مواضعتها وقد مر بعض القول فيه و باهب المسجد المرام و المسجد الحرام و بالمساء عبي البوم في تفسجد الحرام و بالمسجد البين المراب الما رواه المسخ في الحسن عن روازه ١٠٠٠ الي آخرة فالحبر مسجد البين (ص) الما رواه المسخ في الحسن عن روازه ١٠٠٠ الي آخرة فالحبر الأول يمكن حمله على المروزه ، لأن المساكس مصطرون الى بالك ، أو كان دلك فيل بناء الصفة ، و حملة على مسجدة (اص) العيد - والشابي يمكن حمله على روايد المسجد الحرام أو نقال النوم في مسجد الرسون (رص) اشدكراهه بنه لأن فيه سوادت بالمستة التي صريحة المقدس الصال والحير الأخير حملة على الروايد الطهر ، ويمكن على الصرورة أيضا -

و ما خروج الربح - فالعامة يكرهون دلك، لما رووا الم سأداى به الملائكة والخير يدل على عدم الكراهة ، التهي +

أقول القول بالكراهة مطلقا لا يجلوعن قوة اما في بمسجد ين فلحسنة رزارة المتقدمة ، و بدل على حصوص مسجد الرسول رواية على بن جعفرا بمقدمة والأحمار المحورة النافية لليأس عن النوم فيهما عير منافية للكراهة ، مع البرواية معوية بن وهب ، و رواية عبد الحالق ، و رواية ابن المحترى ، مشعرة بكون دلك صرورة ، وعليه علا كراهة للعربا ، وعيرهم من المصطرين من أن يناموا فيها

بقي الكلام في الاشكال أبدى أورده بعض الأحلاء المتقد معلكلامه ، على

قوله في حسبه رزارة المابكرة الريمام في العسجد الذي كان على عهد الرسول ((ص) و أما هذا التوضع قليس به يأس ا

معول الاشكال الدى اورده عير وارد، لان المواد من المسجد الحسوم الواقع في قوله ((ع) في حسبة روارة الا في المسجدين مسجد النبي ((ع)) حتى يرد مسجد الحرام، ليس هو المسجد الدى خطه الراهيم و اسمعيل ((ع)) حتى يرد عني الحسنة ما أورده بل الظاهر من اللفط أن العراد منه هو المسجد الحرام المشهور بس عامة سباس ، المحدود بحدوده الطاهرة عبد الناس ، فكلامه ((ع)) هذا ظاهر في ثبوت الكراهة لنبوم فيه مطلقا ولو وقع في الروايد التي رود من أولما قال (ع). أنما يكره أن يمام في المسجد الذي ١٠٠٠ لي آخرة عليم أن المراد من نفظ ((مسجد تحرام الواقع في قولة الا لمسجدين مسجد النبي ومسجد المدى أن الشامل بحسب ظاهرالنفط على الرويد التي ريدت على منا واليافرا(ع)) مبين لشرع حدهم صلى الله علية وآلة ، والطاهر حكمة في ذلك أنما البافرا(ع)) مبين لشرع حدهم صلى الله علية وآلة ، والطاهر حكمة في ذلك أنما تعلق بالمسجد الحرام المثداول في عصرة ، قافهم أن

مال مى البحار الطاهر ان العصلة مى المسجدين مختصه بماكارفيعهم الرسول((ص)، وأما ماريد فيهما في رمن خلفاً؛ الحور فكساير المساحد، سيمكن المنافشة في كولها مسجدا أيضاً ، لما ورد في كثير من الأحمار أن الفائم ((ع ١) يردها إلى اربابها ، و دهت بعض الأصحاب إلى التعميم وهو تعبد، اللهي •

و المحصل أن أحكام الشرع من الأحكام التعبدية ، علم لا يحور أن يكو ن دلك الحكم محتصا بالمواضع التي كانت مسماء في عهد النبي((ص) عند الناس بمسجد الحرام ، الا تنظر التي كون مواضعه محتلفة في العصل ، مع أن الكل مسمى بمسجد الحرام ، قلم لا يحور (ن بكون دلك الحكم أيضا من الفضايل المتحدضة المواضع التي كانت في رمن النبي((ص)) مسماة به -

روى الكامي في باب قصل الصلوه في بسجد الجرام و افضل بقعه فيه ، عن

الحسن بن الجهم على سألت اما الحسن الرصاع عن اقتص متوضع في
المسجد يصني فيه قال الخطيم مانس الحجر و بات النيب قلب والذي يبي
فائد في لقصل فدكر له عبد مقام الراهيماع قب ثم لدى بنيسه فني
القصل على في الحجر فنت ثم الذي يبي دلك قال كلما داري بنيبيبه
لحراء وكذا فولها ع كما داري من النيب ، قال ذلك يدهب النقاب عما

و رون بدت في الناب ليبعدم عن بي عبيده قال قلب لابي عبداللماع!) الصلوة في الجرم كلم قلب قاى بدعة قصل قال مانين الناب بي تحجير الاشوء

و بالحملة لاسترة فيما بالراة بعيان بيد علا تعلق للاسكال المتعدم بعم لاولى هو لاحساب عن الدو بدائد الاطلاق العلوى المعتصدة باحتسال أن يكون فوية الحرابية التي يكره أن سام التي احرد حريا في الصرورة المورد الحسدة و عليه فالأولى للعربا والمصطريان ال بداءوا في لروايد التي ريدات فاقهما لك و الحاصل ال التوم مكروة في ستحد اللتي الاص وفي مسجد بحرام بداي كان على عهد رسول الاص الله طلف الاطلاق العلوى المعتصد بأن بيوميد في التعظيم لمأموراته وال كان اللوم في المسجد الذي كان على عهد فالص اأشد كراهنة كمسجد النبي الص التكان رواية على من جعفر المتقدمة والما كراهنة النوم في مطبق العساجد اللاطلاق الفنوي المعتصد الما مرا و كلام البنيات الكراهة الأحمار المنصمة لقوية الالها للغير هذا يثيث الاحدام على بالكان والويد الكراهة الأحمار المنصمة لقوية المها للغير هذا يثيث الاحدام على بالكان والويد الكراهة الأحمار المنصمة لقوية المها

و بالحملة النوم مكروه في المساحد مطلقاً تغير التصطريل من تتعبر با و غيرهم ، والكراهة في المسجد بان أبيد، قان في الدروس - و بكرة النسوام فيها و حصوصاً الفسجد بان الا لصرورة - النبهي ٠

الثالث عشر ۱۰ روی فی بنجار عن بو دار الراوند ی ایاسیاناه عن مواسی

بن جعفر ، عن "بالدعليهم السلام قال قال رسول الله الأص النسعان أحدكم مساحدكم بهوناكم والعدر كم وصليانكم الوالنسيجان الله فرداه و خياريسر اركعا سحدا

و روی ایف عی دعائم الاسلام عی عبی اعاد الد فال السبعی مساحدگم بهودگم و نصار کم و نسب کم و محالیتکم او السلحکم الله فرد داو خداریو راکنجه منجد ا

وال في البحر بعد بقل ويد ليو برافيقدية وأما منع بنهبود و للتداري فيهو على لوجود على لمسهور في في الدكرن الا يجود الأحد من تصركان لد جول في المساحد على الطلاق ولا عبرة بالله المالية الأطلاق ولا عبرة بالله المعدوم لله على المستم لله الأسلام لله وي بدل المويث هذا على معروض له عالما وجار احتصاص هذا المعينظ بالكافر وقو بنتى في المن بالحال فيهنوه من المنا و محمد المحد المحد

ور بنی النواد و لدعائم وقال المحرمات بیکن النهود و تنصری النم النعی رو بنی النواد و لدعائم وقال اوضاهر الأصحاب ال متعلیم علی جهه الوجوب. ثم نعل کلام الدکری اولاد حلقه فی النجار اوقان او حیثت فقا ورد فی هدین الجبرین امن اصافه النجالین و تصنیال ، محفولة علی اللاهم النبهی .

أقول: القول بالحرمة قوى •

الرابع عشر ٢ قال في البحار العمال للعل عن قرب الأسعاد عن على

١١ (وقد مسحود الله لي يعلى سركهم بولايه حل

بن جعفر عن أحيدا (ع ، أنه سأله عن السيف هن يصلح أن بعلوهي الفسجد قال أنه في القبله فلا ، وأما في حاسب (أ فلا بأس ماضورته و أنه بعلين السلاح في المسجد، فقد حكم الشهند بكراهته ، حيث قال في البيان و يكره بعليق السلاح في المسجد ألا لسبب و روى في النهد بنا بسبد ضحينا عن الحلين فان سألته (ع) البعلق الرجل السلاح في المسجد أفعال بعم ، وأنا المسجد الاكبر فلا ، قان حدى نهي رجلا ينزي متقضا في المسجد .

و لعل التعنيل مبنى على أن النهى عن يرى المشعص به كان بكو به سلاحا ، لالكونه صبعه ، ويحمل أن يكون من أعلق النوس أدا جعل ديه علاقه وحمل خبر على بن جمعر على هذا بعيد والمستجد الأعضم المرادية المستجد الحرام أو كل حامع البلد، ولعل فيه أشد كراهه الاسبيا أن أكان في العبلة العارى عن مبر المؤمنين ((ع)) الانصلين أحدكم و بين يديه سيف، فان العبلة أمنين أ

الحامس عشر یکره الکلام دیه باحادیت الدیها بینادانه لوضعهاداتها وضعت للعباده و و جامع الأخبار وضعت للعباده و و دامع الأخبار عن السبق ((ص) قال بأتی دی آخر الرمان قوم ، یأتون انتشاخد دیدهدون حلقا دکرهم الدیها و حست لدیها الاتحالسوهم فلیس لنه دیهم حاجم و دان دی استخار دکر لأصحاب استخبات ترك احادیث الدیها وانعمس الناطلة دید. وی دی انجسن ان امیر المؤسین رأی داشه و صربه باند ره و طرده

السادس عشر الروي مي البحار عن الحصال ، عن محمد بن عمرالحمايي، عن عبد الله بن مشر ، عن الحسن بن الربرقان عن ابن بكر بن عياش ، عن الأجلح عن أبني الربير ، عن حامر عن النبي ((ص)) قال يحي يوم العيمة ثلاث يشكون المصحف ، والمسحد ، والعنوة ، يقول المصحف ، بارت حرفوني و مرّقوني ويقول

جانبه ځل ٠

السبحد بارب عطّلونی و صیّعونی ، و نعول العشره بارت فتلونا و طردوب و شردونا ، فاحتواللوكیتین للحصوبة ، فیقول الله حل خلاله لی انااولی بدنث .

و روى يصاعل الدعائم، على على ((ع.) المقال بالمسجد ليشكو الحراب للى ربه الله ليتبشبش من عماره (د) عاسعه ثم قدم، كما ينتشبش أحد كم بعايبه الداقدم عليه قال في البحار قال في البحاية فيه لا يوطن الرحل المسجد للصدوه الا يتبشبش الله به كما يستنش أهن البيب بعاينهم البنس فضرح المديق بالصديق واللطف في المسئلة الوالاقبال عليه وقد بششب به الساء وهذا مثل صربه ببلغيه اياء سرّه وأكرابه الشهى والطاهر هنا رجوع الصغير التي المسجد الله المديدة المدينة المدينة

و روى ايضا عن الحصال عن محمد بن موسى بن المتوكن ، عن محمد بين يحى المطار عن احمد بن موسى عن ابن فضال عنن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام مال ثلاثه يشكون الى الله عراو حل مسجد حراب لا يضني فيه أهله، وعالم بين حمان ، ومصحف معلق قدوقع عليه عبار لا يعرأ فنه

السابع عشر: روى في التجارعن تجالس الصدوق عن جعفر س عسى ، عن جده الحسن بن على عن جده عبد الله بن المعبرة عن السكوني عسن جعفر عن أبيه عن آدائه عليهم السلام قال قال النبي, ص) المن سمع البداء في المسجد فجرح عن غير علم فهو سافق ، الآدن يريد الرجوع اليه ،

فحرح وأن سئت فصل معهم وأجعلها تسبيحا ، أد الظاهر من الحبرين سماع الأدان قبل صلوته ، ومن هذا الحبر سماع الاقامة بعد صلوبة في المسجد ، مع أن الحوار لا يتامى الكراهة الدهما على المشهور محمولان على الكراهة ،

الثامن عشر: روی فی البحار عن قرب الأسباد، عن هرون بن مسلم، عن مسعده بن صدقه آنه قال سمعت جعفر بن محمد ((غ)، يغول ، وسئل أيصلح انتكان حين آن بتحد مسجدا ؟ فقال آن الفي عليه من التراب مايواري ذلك و يعظم ربحه ، فلايأس بدلك ، لأن التراب يظهره ، وبدلك مصب السبة .

قال في البحار بعد نقله قال الوالد قد من الله روحة يدل على اللقاء التراب مطهر، كما دلت الأحبار الصحيحة على الن الأرض يطهر بعضها بعضا، ولا استبعاد فيه وينكن حمل الأحبار على بالدا اريلت البحاسة أولا، وينكو ن القاء التراب لرياده البنطيف او يكون تحبه تحسد و بعد القاء التراب يجعل فوقه مسجد الولا تحت حسلد أراله البحاسة عنه، اويكون هذا الحكم محتصا بمساحد البيوب كالتحويل والتعيير، أو يحمل على ماادا لم يوقف ،ويكون اطلاق المسجد عليه تعويد النهى .

قال في الدكري يحور اتحاد المساحد على الحش ، ثم ذكر هذه الرواية وغيرها - وفي العاموس الحش مثلثه التحرج ، لأنهم كانوا يعصون حوائحهم في النسانين ، النهي أفول اروى الثهديت في بال فصل المساجد احبارا حري تدل على الجوار فراجع ،

التاسع عشر روى عن المحارعان المحمال ، عن الحسين بالحيد بين الدريس عن ألمه عن للحدين على بر للحبين ، على بالدريس عن ألمه عن للحدين المعلى بن للحديد عن الصادق ، عن آبائه ((ع)) عن المادة ، عن على بالمورجارا ، عن عن المورجارا المعربجارا ، والحوار المعربجارا ، والحوار المعربجارا ، في أربعة جوانبها .

فال من النجار بعد نقله حريم المسجد ثم يذكره الاكثر، وقال مي الدروس

روى الصدوق ان حريم المسجد اربعون دراعا من كل ناحيه ، والأحوط رعايسة دلك في الموات ادا سبق بناء المسجد ، و يدل على انه يتأكد استحباب حصور البسجد الى الاربعين دارا من حوانيه الأربعة ، الا ان يكون مسجد أقر ب اليه

العشرون: يستحد الدهاب الى المساحد اولا والاياب آخرا، لما رواه مى ليجارعن محالس ابن الشيخ، عن أبيه، عن المعيد، عن جعفر برمحمد بن فولويه عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن احمد بن محمد بن غيسى ، عن ابن محبوب ، عن ابن عبيرة ، عن حابر الجعفى ، عن ابن حققر ، عن آبائه (ع) قال فال رسول الله ((ص)) لحدرثيل - اى البقاع احد الى الله تبارك و تعالمي ؟ قال المساحد، واحد اهلها الى الله اولهم دحولا اليها و آخرهم حروحا منها ، منها ، قال قال ما أبي البقاع ابعض الى الله تعالى ؟ قال الأسواى ، و ابعض أهلها اليه اولهم دحولا اليها و آخرهم حروحا عنها .

و روى ايما عن معانى الأحبار عن أبيه ، عن سعد بن عبد الله ، عن احمد بن محمد بن عبد بن محمد بن محمد بن البرنطى ، عن معمل بن السعيد عن ابن جعم ((ع)) قال جاء اعرابي احد بني عامر الى النبي ((ص)) قسأنه ، ودكر حديثا طويلا يذكر عن آخره ، انه سأله الأعرابي عن الصليعاء و القريعاء و حيم بقاع الأرض و شر بقاع الأرض ؟ فقال بعد ان اناه جبرئيل فأحيره ، ان الصليعاء الأرض السبحة التي لا تروى ولا تشبع مرعاها ، والعربيعاء الارض التي لا تعطى بركتها ولا يحرج ببعنها (*) ولا يدرك ما المقوميها ، وشربقا ع الأرض الأسواق ، وهو (*) ميدان ابليس ، يعد و برايته ويضع كرسيه و يبت د ريّته ، فبين مطف في تغير او طايش في ميران ، او سارق في د راع ، او كادب في سلعته ، فيقول

⁽١) عن ځل ٠

⁽۲) يتعبها خل -

⁽۳) هيي ۲

عليكم برحل مات أبوه و ابوكم حي ، فلا يرال مع اول من يدخل وآخر من يرجع، و حير البغاع المساحد، واحتهم اليه اولهم دخولا و احرهم حروحا .

قال في البحار وكان الحديث طوبلا احتصرنا بنه موضع الحاحة قال في البحار وكان الحديث طوبلا احتصرنا بنه موضع الحايفا السهاية الناوابيا سأل اسبى ((ص) عن الصليعا والقريعا الصليعا الصعير عنه و الصلعا اللأرض التي لا تنب ، واصله من صلع الرأس وهو الحسار الشعرعية ، و العربيعا الله الدا النشب أو رزع قبيها بنت في حاقبيها و لم يست في مثلها شي وقال القرع بالتحريث هو ال يكون في الأرض دات لكله ، وصع لا تبات فيها كالقرع في الرأس ، التهي

فوده ((ولا بحرج بيعها ١٠ليم حروج الما من الينبوع وقبي تنعص السبح باليا ثم اليون ويتمانشوه بصحبها والدركها والنطفيف تقص المكيال ، وانطيش الجعة ، وانسلعه بالكسر الماع ، مات ابوه اى آدم((ع وابوكم حن يعنى نعسه لعنه الله ٠

تذبيب:

بال مى البحار قال مى الدكرى قال الله لحسد روى على الصاد مع عليه السلام الله رسول الله (ص) قال الاصنوة لمن لم يصل مى المسحد مع المسلمين الا من عله ، ولاعينه لمن صلى مى بينه و رعب عن جناعتنا ، ومن رعب عن جناعة المسلمين سقطت عدالته و وجب هجراته وال رفع الى المام المسلمين الدروة ومن لرم جماعة المسلمين حرمت عليهم عيبته و ثبتت عدالته ، ومن قربت دروة من المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من المسحد لرمة من حصور الحماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من حصور الجماعة ما لا يلزم من بعد منه المسحد لرمة من المسحد لرمة المسحد لرمة من المسحد لرمة المسحد لرمة المسحد لرمة المسحد لرمة المسحد لرمة المسحد لرمة المسح

قال وبسحب بن يقرأ في دخوله المسجد ((ان في حتى السمبوات و الأرض ابن قوله الا تخلف الميعاد () بمام حسن آيات وايه الكرسي، والمعود تين، و آية السحرة و يحمد الله ويصلي على محمد و اللياء الله و ملائكته و رسله ، و يسئل الله الدخول في رحمته ، ويصلي و يسلم على الحاضرين فيه ، و ان كالسوا في صلوة قال كالوا من ينكر دلك حقد على الملائكة ، و يصدي ركعتين فيل حلوسه ولا بأس بعثل الحيه والعقرب فيه ، ولا ينحده منتجر ولا محنس حديث ولانتحدث فيه بانتهرل ولا بفائر الحاهلية ، ولا يرفع فيه انصوب لا يذكر النه ، و لا يشهرفيه السلاح . •

قان ویستجب آن یجعل الانسان لنفسه حطا من صلوبه انتوافیه فی متربه ولایجعله کالفیز له ، انتهای کلام «بن انجبیت رحمه الله

و انتا دكرناه بطونه انكثره فوايده ، ولأنه من العدم و كثر كلامه على ما ظهر لنا من النسخ مأخود من النصوص المعتبره ، من ال كثيرا فقا باكره هذامه لامدخل للآراء فيها و يعضه أورده رواية ١٠

تتيسم :

في فصل المساحد وفصل الصلوه فيها و بيان حلافها في الفصل.

وفي المقام احبار كثيرة حدا علىدكر طرفا منها ومن الأحمار انعتعقفه بانفقام، ما رواء التهديب في بات تحريم العديبة وقصلها في الصحبح عن معوية بن عمار عن الني عبد الله (ص) قال معوية بن عمار عن الني عبد الله (ص) قال الصلوة في مسجد ي كألف في عيره الا المسجد الحرام، فان صلوه في المستحد لحرام تعدل الف صلوة في مسجدي ...

و منتها : ما روده في الباب التتقدم في الصحيح ، عن معويه بن وهب عن ابي عبد الله ((ع)) قال - قال رسول الله ((ص)) - الصنوة في مسجدي تعبدل ألف صلوة في غيره الا - لمسجد الحرام ، قانه أفضل سه - أ

و متها ؛ مارواه في الناب المثقدم في الصحيح ، عن صفوان، عن أسخسين بن عبار ، عن ابي عبد الله ((ع)) قال (شول ابله ((ص)) اصلوة في ستحدى عثل ألف صلوة في غيرة الا المسجد الجرام ، قابلها حير من الف صلوة ...

و منها: مارواء في الباب المتقدم في الصحيح ، عن صعوان و فضاله و أنن أبي عبير ، عن حميل بن قاراح قال: سألت أبا عبد الله ((ع)، عن مسجد رسول الله ((ص)) ، كم تعدل الصلوة فيه ؟ فقال عال رسول الله ((ص)) صلوة في منحدي هذا أقص من الف صلوء في غيرة الا أنفتحد الجرام. •

و مشها مارواه الكافي في بالبينز و لروضه ومقام النبي (ص في الصحيح عن بن مسكال، عن بي بصامت بال فال الوعيد الله اع في طبيحد النبي ص تعدل بعشره آلاف صلوه

و منها الدواء الكافي في الناب استقدم عن هرون بن حارا الصبوة في مسجد الرسور الصال عشرة "لاف صبود

و مسها: مارود في لعقيه في بات فصل لمستحد عن حافد بن ماد لعلاسيي عن العبادي اع ادامه قال حكه جرم الله و جرم رسوله و جرم على بن الله عليه الصلوة فيها بمائه العدالية والدارهم فلها بمائه العاد درهم و لمدينة جرم الله و جرم رسولة و جرم على بن اللي طالب اع الصليو ه فلها المعسرة آلاف دارهم و حكوفة جرم المدو جرم الدو جرم رسولة و جرم على بن اللي طالب العام و لكوفة جرم الدو جرم رسولة و جرم على بن اللي طالب العام و الصلوة المائة على الكان وهم .

و منها مدرواه العندوق في الناب لينقدم عن لي حموه لندلي على ألى جعفر اع المفال عن لبني في لمسجد التجر مثلولة افتر التصعابي منه كل صفوة صلاها منذ لوم وحيث علية لتصلوه اوكن صلوة لصلية التي أريموت

ومنها ماروء في التافي في بات بعن لصود في تصحب تجرم عن صامت عن أبي عبد لنه عن التائه عليهم السلام قال التيبوة في تصبحت تحرام تعدل مائه صنود .

و منها ماروه لكفي انصافي بنات بنتقدم عن السكوني عن أبي عبد
البداع عن آد بدلاع قال الصبوء في تعلقت تجرم بعد إن الدائف صبود
و منها طرواء بكافي في بات عصل السنجد الأعظم بالكوفة ، عن ها رون بن
خارجة عن أبي عبد الله (ع قال قال بي يا هرون بن خارجة كم بيست و
بين مسجد الكوفة بكون ميلا " قلت الا، قال المنطلي فية الصبوات كلها، قلت

لا بعال ما لو كنب بحصرته لوجوب آن لا يقوتنى قدة صدوة ، وبدرى باقدين لند الموضع مامن عندصالح ولا بيلى لا وقد صلّى في مسجد كرفان حتى ال رسول الله اص الله السرى به قال له حبرتين اع الدرى بين البديا رسيوال الله الساعد الساعد الساعد المسجد كوفال قال فالسلّات بين ربي حتى آيدة فاصليقده ركعتين فاسلّات لدة عروجي قدال له وأن ميمنته بروضه من رياض الجدة وال والله وأن وسطة بروضة من رياض الجدة وال لصلوة المكونة فيه لنعد لل لف صنوة وال الماقدة فيه لنعد ل حسمائه صندود وال الحدول فيه بعير الأوة ولا ـ كر بعدد في ولوغيم لناس ماقية لا يوة ويوجيوا المنافدة منه يعيد لا يوة ويوجيوا المنافدة الله ويوجيوا المنافدة المنافدة المنافذة المنافذة

و مله ماروه می تکامی می بات مصل لمسجد الأعظم بانکومه علی علی

بل بی حمره علی اللی تصبر علی می عند بله (ع) قال: سمعته العلیمالمسجد

«بکومه صبی میه الف سی و بعدوضی و مله قدر الندور و مید بحرب! السفیله

میمنده رضول الله و وسطه روضه می ریاض الحنة و مستریه مکر، معلی لابی بصبر

ما بعدی بعوله مکر قال بعدی منازل لسلطان وکان أمیر لمؤمد ی عامیم

علی بات المسجد، ثم برمی بسیهم میعج می موضع انتمارین فیفول باست می

لمسجد وکان بعول قد بعض می ساید می موضع انتمارین فیفول باست می

و رواه الصدوق التي في الفقية في بالتصل المساحد، التي توله وميسرية مكر، ثم راد : يعتني منازل الشيطان (٢) -

و روی فی العقب فی بات قبل المساحد مرسلاً عن بصادی(اع) به قال حد مسجد انگوفه حر السر حیل خطه آدم (ع) و ایا (۱۰ کوه آیاد خیه راکب قبل به فمل غیره علی خطبه ۱۰ قال به اول بات دالطوفان فی رفی بوج ثم صحاب کشری والبعیان ۱۰ ثم غیره ریادین این سفیان

ای صنعت ۱

۲) الشياطين حل ٠

 ⁽٣) و اتما خل - (٢) اسم لملك من الملوك -

و روى أيضا في اللد المعدم مرسلا عن على ((ع)) ، أنه قال صلواه فيي بيب النقدين بعدل ألف صلوة ، وصلوه في النسجد الأعظم تعدل مائية ألف صلوه ، و صلوه في مسجد القبيلة بعدل حسا وعشرين صلوة و صلوة في مسجد السوق تعدل ثني عبر صلوه و صلوه الرجل في يبنه بعدل صلوه واحدة •

اعلم ان هنا مساحد حرى يضهر فصلها من الأحدار، ولكن لنو بعرضت سعنها بيطون العقام - قال الشارح التحقق و تحنص بالعصيلة مساحب، اى كسجد السهلة و مسجد الحيف، ومسجد العدير، ومسجد قنا، ومسجد العصيح و مسجد براثا في عربي بعداد - قال الشهيد وهو اليوم معنوم وقد صليب فيه، الى غير دنب من العساحد وقد ورد بعصلها احبار مذكورة في كتب الاصحاب انتهن ا

هنا امور :

الأول ما صمعه حبر الفلايسي من كون الصلوة في البلد ان الثلاث بماد كو من المساحة الثلاثة في المحير فالطاهر أن اطلاق البلد في البيات أول اختلفت ريادة و تقصابا أن الموافق حمية من الأخبار الواردة في البيات أول اختلفت ريادة و تقصابا أن موردها أنما هو المساحد ويعصد ذلك ما رزاة المهديب في باب فصل المساحد في الموثق عن عمار من موسى عن أبي عبد الله ((ع)) قال أسألته عن الصلوة في المدينة أهال لا ان الصلوة في مسجد رسول الله (أص)) أقال لا ان الصلوة في مسجد رسول الله (أص)) أقال لا ان الصلوة في مسجد رسول الله (أص) ألف صلوة أوالصلوة عن المدينة مثل الصلوة في المدينة مثل الصلوة في مناير البلدان أواما السكوت عن الدرهم في الكوفة أفهو مشعر بأنها كعيرها من البلدان أواما المحرب عن الدرهم في الكوفة أنه وي كتاب كامل الريازات أن يسمده عن الصادق ((ع)) قال أنفقة درهم مالكوفة تحسب بنائه درهم فيمنا سواء أو

الثاني ؛ الأحدار مما نقلتاه ومما نبقله ، فد احتلفت في ثوات الصلو ة في كل من هذه النساجد زيادة و نقصانا ، قال بعض الأخلاء ، و الطاهر عبدي في الحمع بسها ، هو ان ديك بعتبار احتلاف احوال المصلين في صدوا تسم، و اقدامهم على الصلوة ، و فربهم منه بعالى ، وعدم دلك بمعنى ان حميع يصوب مشتركة من حيث هذا لمكان في فصله في الطرف الأمل ، من الثواب الوارده في هذا المكان ، وهذه الريادات ابنا نشاب من أمور رائدة في تلك الصدوة كما دكرنا وعليه يحمل ماورد في ثواب لحج و ريازه الأثبة ((ع)) ولا سيّب راباره المحسين ((ع)، من بعاوت التواب فله وكثره، والحميع محمول على بعاوت احوال المكلمين فيما يأتون به وما تكلمه حملة من الأصحاب في هذا المعام فالطاهر بعده وعدم التجاحة اليه ، انتهى الله ، انتهى المحافة اليه ، انتهى المحافة المعام فالطاهر بعده وعدم التجاحة اليه ، انتهاني المحافة المح

أمون و يؤيد خلامه مانقلنا سانقاء من قوله صلى الله عليه لأسىدر باأبادر صبوه مى مسجدى هذا تعدل مائة الف صلوه في غيره من المساجد، لا المسجد الجرام تعدل مائة ألف صلوه في غيره، وافضل من هذا كنه صبوه يصبيها الرجل في نبيه حيث لايراه الا الله غرو جل بطنب نه وجه النه تعالى .

وان مى اسحار فى شرح هذا الحبر وله مائه ألف صبره في غيره الصغير فى غيره الصغير فى غيره الها راجع الى بسجد النبى (ص) فيدن عبى مساواتها في الفصل و يؤيده بعض الأخبار، لكن ينافيه اكثرها ينكن حمل المساحد البقصل عبيها فى المسحد الحرام على المساحد العطيمة ، وفى فسجد الرسول ((ص)) عبى غيرها أو انى المسجد الحرام ، فيصير اريد من مسجد الرسون ((ص)) باكثر مما ورد فى ساير الأخبار ، وفى أصل الفصل أنصا يريد على ساير ماورد فيه ويبكن الحسل عبى احتلاف المصلين أيضا وأن كان بعيدا ، أو على بعض أحراء لمسجدين، وبه يكن رفع التنافى بينه و بين ماورد في قصل مسجد الرسول ((ص)) ، في ساير الأحبار

قوله ((ص)) و اقصل من هذا كله ، لعل العرض التحريض على تحصيل الاحلاض والحاصل أن لصلوة في البيت مع الاحلاض الكامل أقصل من انصبوة في الأماكن الشريفة بدومه ، فأنسفى في تحصيل الاحلاض في الأماكن الشريفة بدومه ، فأنسفى في تحصيل الاحلاض في الاعتال وحلوها عن

شوائب الربا والاعراض العاسدة ، أهم من السعى في أيقاعها في الأمكنة الشريعة فلو أحتمعا كان بورا على بور - و يحتمل تحصيصه بالمواعل ، والأون أطهر •

و قال في موضع احراء الاحتلاف الواقع في عدد فضل صلوة كل من المساحد الشريعة ، لعلم باعتبار احتلاف الصلوة والمصلين في المعصل ، والمعصل عليم ، او فيهما ، فتأمل ع

أقول الظاهرعندي ان صمير في غيره الواقع في قوله((ص)، و صلو ه في التسجد الجرام ، الى آخره ، راجع الى التسجد انجرام ، فيشمل فسجد السبسي ((ص)) ايضا، وحاصل الكلام في وحه الاحتلاف الواقع في عدد نصل صلو ة. كل من المساحد الشريفة هو انهم صلوات الله عليهم كالوامبيلين الأصحابهم العصيلة المتعلعة بشيٌّ شيئًا فشيئًا عالبًا ، و ذلك أما لعدم قابليه المحاطب لسماع كل ما أعد لذلك بمعنى أنه توسيم أن للشيء القلالي ثوبا كذا ليدحسل عليه العجب ، أو يترك بعض الصلواب الواحية مثلا ، لنصويره أن الصلوم في مسجد النبي((ص)) مثلا تعدل مائة ألف صلوة ، وأنا من التصلين في دنك الموضع، أو يكون دلك محمولا على احتلاف أحوال الفاعلين لدلك أنشيء ، في الأميال أسيمه سبحانه حين اتيانهم به وعدمه ، أو لنصلحة أحرى يراها الأمام((ع), ،ولكن كونه محمولا على أختلاف الافيال اليه تعالى مايوهمه ، أماما أشار اليه والدي فد سسره حيث قال بعد قول بعص الأفاصل و يحور أن يكون المساواة والأفصلية، حتلفة • يقى الكلام فيما رواء التهديب في باب فضل المساحد، في الحسيس بل الصحيح ، عن الحسن بن على الوشاء ، عن الرضا ((ع)) قال - سألته عن الصلو ة في النسجد الجرام، والصلوة في مسجد الرسول((ص))، في الفصل، قال: معم، والصلوة فيما بينهما تعدل ألف صلوة ، فانه طاهر في مساوا أ مسجد البرسو ل

قال معض الأحلام يمكن الحواب برجوع المساواة الى اصل القصيطة ،

((ص)) لنفسجد الحرام في العصل ، مع ان الأحيار بما قديناه و تركناه متكاثرة ،

بريادة البنجد الحرام على مسجده ((ص)) - ٠

بيعني إلى بهما انصل على غيرهما من المساحد، وأن نعاونا في الريادة فيني المدهما والتقيصة في الاحرى، ويكون فوله((ع)) والصلوة فيما بينهما ، اشتارة التي ذلك ، بمعنى انتهما متناويان في أصل انقصل وأن حصل التعاوت بينهما في أن الصلوة الواحدة في أحدهما بألف في الآخر، وهو وأن كان محملا التي صاحب العصيلة منهما ، ألا أنه ناعتبار ما ظهر في غير هذا الحبر من الأحنيا والكثيرة ، الدانة على أن العصل في حانب المسجد الحرام ، يحمل عليمه هند الاجمال هنا بلا أشكال "

الثالث : مانصبه جدیث الثنائی آن من صلی فی انستخد الحرام صفوة مکتوبه قبن الله منه کل الصلوات ۱۰۰۰ الی آخره ، یحتمل حمله علی عمومه من قبین کل صلوة صلاها او یصلیها الی مونه وال کانت باطله ، ونیس تنفید من فنصلته سیحانه و کرمه ، واما مانم یصلها بانکلیه افلا بدخل فی عموم انجبر

قال بعض الأخلاء ويحنس استصيص بنا ادا كانت صحيحه وحريم لكنها غير مقبوله من حيث عدم الاقبال غليبها كلا او نعصاً . و نحو بالك مناس شروط القبول .

و يحتمل ايضا انه لما كان الله عراو حل قد حمل صنوة المكنونة في المسحد الحرام بما ثه الف صلوة ، كما في حبر العلاستي وغيره ، فمن الظاهر ان هست المعدد يأتي عني صلوة الانسال من اول عمره التي اجره عاليا ، فكل صنو قاو فحم المحلل فيها من صلوته ، يقوم مقامها و يسدها هذه الأفراد المصاعفة ، فيكون مستمرما تقبول ماوقع الحيل فيه من صلوبة بل ما تركه ايضا ، و رحمته سبحاسة و فصلة حل شأنه اوسع من ذلك ، وهو وجه لصيف عرض لي حال التصنيف ،

الرابع: لأحبار الدالة على فصل مسجد الكوفة كثيرة ، منها منا تنقسدم محتلاف اشحاص العصلين وأحوالهم ، فيثيث كل منها لبعض الأشحاص دو ن معض ، ،وعلى معمن الأحوال دون بعض ، ماصورته

هذا الحواب لا يلايم بهذا المقام، لأن المواد من الأفصلية ما يكون بحسب

الفكان دون غيره ، قانه لامعنى لفقايسة صلوه مؤمن في المسجد بغير البؤمن في غيره - فلابد أن يكون المصلى والمسجد و حارجة واحدا ، فحستد كمنا يكنوان لصلوته فصيلة في المسجد فكذلك في حارجة أيضا ، أنتهى كلامة طاب مصحفة قليتأمل

وبالحملة لانتحاشى ان بأحد باكثر ماورد في فصيلة كل من المساحد لاى الأحبار المشتملة على الأمل لاسافي الأحبار المشتملة على الأكثر ، و لانتحاشى الماحيا في ان بعول ان الاحتلاف باعتبار احتلاف الأحوال ، روى في لتهديب في باب فصل ريارة الحسين((ع)) عن قدامه بن ملك عن ابني عبد الله (ع) قال من أراد ريارة قبر الحسين((ع)) لا اشراولا بطراولاريا السعمة ولاحجمت د بوبه كما يمحص الثوب في الما ، فلايمي عليه د بس ، ويكنب الله له بكل حطوة حجمة وكل مارقع قدمه عمرة .

و روى ايضا في البات السعدم ، عن صالح البيلي قال قال أبوعيد لله عليه السلام في أني قبر الحسين عارفا بجعه كتب الله اخر من اعتقالف بسمة وكبن حبن على الله مسرحه ملحمة في رواية ابني بصير و هرون بن حارجه وغيرهما -

و منها ؛ مارواه في الكافي في باب فصل المسجد الأعظم بالكوفة ، عن أبي عبيدة ، عن أبي جعفر((ع)) قال - مسجد كوفان روضه من رياض الجنة ،صلى فيه الف بني و سبعون بنيا ، و مومنته رحمه ، و ميسرته مكر ، فيه عضا موسى ، و شجسرة يقطين ، و جائم سليمان ، و منه فارالشور ، و بحرت السكينة ، وهي صرة بابل ، و مجمع الأنبيا ، •

و منها: مارواء في الباب المتقدم ، عن اسمعيل بن ريد مولى عبد الله بن يحى الكاهلي ، عن أبي عبد الله ((ع)) يحى الكاهلي ، عن أبي عبد الله((ع)) قال حاء رحل الى ابير المؤمنين ((ع)) وهو في مسجد الكوفة فعال السلام عليك يا البير المؤمنين و رحمة الله و بركاته ، فرد عليه ، فقال ، جعلب فداك الى اردت المسجد الأقضى ، فاردت الاسلام عليك

و اودهك ، وقال له واى شي ارد ب بدلك ؟ وهال الفصل حملت قد اك ، قال فيع راحلتك ، وكل رادك ، وصل في هذا المسجد قال الصلوة المكتوبة فيه حجه مرورة و البركة فيه على اثنى عشر مثلا ، يبينه يس ، و يساره مكر ، وفي وسطه عيل من دهن ، وعيل من ليل ، وعيل من ما شراب للمؤمنين ، وعيل من ما طهر للمؤمنين ، وعيل من ما طهر للمؤمنين ، منه سارت سفينة نوح ، وكان فيه نشر و يحوث ويعوق ، وصلى فيه مسعول نبيا و سبعون وصيا انا احدهم ، وقال بيده في صدره مادعا فيه مكروب بمسئله في حاحة من الحوائد الا احامه الله وفرج عنه كربته .

و منها - مارواه في البحار عن كتاب العارات عن حبه العربي ومثم النمار قالا حراء رحل الي على ((ع)) فقال يا أمير المؤمنين ،ابي قد ترودت زادا و ابتعب راحله و قصيت شأس بعني حوائحي ، فارتجل الي بيب المقدس ، فعال له ، كل رادك و بع راحلت ، و عديك بهدا المسجد ليعني مسجد الكوفة مانه احد المساجد الأربعة ، ركعتان فيه تعدل عشرا فيما سواه من المسجد ،البركه منه على اثني عشر ميلا من حيث مااتيته ، وقد ترك من بناء الله الفاد راع ، وفي راويته فارالتبور ، وعبد الاسطوانه الحاسمة صلى الراهيم الحيين ((ع)) ، وقد صلى فيه المانيق و الفوضي ، وقيه عصى موسى ، و شجرة يعطين ، و قبه هلك يعوث و يعوق ، وهو الفاروق ، وقيه على موسى ، و شجرة يعطين ، و قبه هلك يعوث و يعقي وهو الفاروق ، وقبه على موسى ، و شجرة يعطين ، و وقبه هلك يعوث و يعون ، وقب القيمة سبعون الفا لاعليهم حساب ولا عداب ، و وقبطه عني روضة سن رياض الحدة ، و فيه ثلاث اعبن يطهرن تدهب الرحس وتطهر لمؤسين ، عين من رياض الحدة ، و عين من دهن ، وغين من ما ، حالته الايمن دكر ، وجالبه الأيسر مكر ، لو يعلم الناس ما فيه لأثوه و لو حنوا ، الي غير دلك من الأحدار ،

هنا فوايد ع

الأولى لا يناقاة مين هذه الأحبار باعتبار دكرعدد من صلى فيه قلبة و كثرة ، لحوار أن يدكر كلبهم تارة وان يقتصرعلى افصلهم أحرى ، أو يكون حكر الأقل لأجل كونهم الدين صلوا فيه ظاهرا بحيث اطلع عليه الناس وشاهدوهم وأما سايرهم فصلوا فيه كم صلى فيه بيد (ص وأما الروصة لتى في المسجد فانظاهر النها عبارة عن الحد لل اللي عصهر لعد حروج القائم الفائم الأحلاء وقال في البحار والطاهر ال الأعبل يصهر لا في رس العائم ((ع ١٠٠١ لشهي ٠

أبول روى في الكافي في بالله على والروصة و مقام النبي (ص)، على اللي بكر المحسرمي عن لي عبد الله على فال رسول الله ((ص) ما سيس ليبي و مسرى روضة من رياض الحدة و تبيري على ترعة من برع بحدة و فو ثم مسرى في الحدة فال فلك هي روضه اليوم قال العم اله لو كليب العطاء لرأيته .

وما تصمه حبر التساوق من مسير تمكر بما إلى السيطان والتطاهر إلى هذا التعسير من كلام الصدوق و قاله تعدر الرحاء في السيطان والتطاهر إلى هذا التعسير من كلام الصدوق و قاله تعدر الرحاء في التحار عن حامة الأحمار عن أبي تصير عن من كلام الأسم ع الما رو ه في التحار عن حامة الأحمار عن أبي تصير عن أبي عبدالله (اغ) الما إلى سمعية بقول العم المسجد مسجد لكوفة صبي فيها ألف سبي و أبف وصلى ومنه قار النبور ، وقية تحرب السعيد ، ميمنة وصوان الله ، ووسطة روضة من رياض الحدة ، و ميسرته مكر ، فقال قلب الأبي أنب ما معنى ما تقول مكر " قال المعنى ما أبول كنت في حاشية الكساب تقول مكر " قال المعنى منازل السبطان أبول كنت في حاشية الكساب الشيطان سبحة وكذا الشباطين ، ومن الصاهر ان السائل هو أبو يصيلو عن الأمام " قال بعض الأحلا" معدم الكلام لمتقدم عنه ، وهذا الحير رواه في الكافي عن على بن حمرة عن أبي بصير ، ثم على نفسير أبي نصير المسقدم في الكافي وقال وقد الحير و تحود قد رواه العام ، قال الن الأثير في بهاينة المكر الحداع و منه حديث مسجد الكوفة حاسة الابسر مكر ، وقيه كانب السوق الى حالية الإيسر ، وقيها يقع المكر والحداع ، التهي "

و مأطبهر ما دكر في الحبرين، من تعمير البكر بمارن السلطان، و بطاهر ان المراد الله تصر الأمارة الذي هو محل الحكم والأمر والنبهي، وعليه يمسطسي بعد ما ذكره الصدوق الأن منازل سلا صين الحور منازل الشطال ،وارالمراد بالشياطين هم حكام الحور ٠

قال واما ما قابل المسرة في هذا الحير وتجوه مما كال حارجا لمسجد ، فيمكن حملة على العرى الذي هو موضح قدر المير بدؤسين ع ا و الاشارة اليه لد مك وقع تفية ومشه قوله اع حده العربي وتحسر منه يوم لقيمة سبعول العائيس عليهم حساب ولاعداب العلى تحسرون من حبية ، و بمرادية العرى أيضا الذي قد استقاضت الأحدر باله قطعة من حدة عدال ويكون فيها رؤاح المؤسين في عالم ببرح و لاحمال في التعليم عن دلك صريحاكمة بليفية الشهي الشهي المدي

قال في النجار ولعن انقراب بكول عثما موسى (ع) فيه كود ها مد فيونه سم في الأحداد التي سم في الأجداد التي سمت على الله بنافي الأحداد التي مصت في كذاب الأمامة النها عبد هم اع مع مد برا تأر الابتيا وتحتمل ليكول مواعد هناك وهي تحت الدانهم كلما الراوا حدود

ومان بعض الأحلاء والما ما . عنو . به عنى بوسى بتحدم سها مودعه فيه الى ظهور صاحب الرب عجل الم فرحة وبدأ حام سيمان عام يحمل الله وفيه سجره يقطين يعنى فيه بنشت ويؤيده أيضا ما تقله بعض سائحنا الدي الله يظهر من بعض الأحبار الله يولس ((ع)) حرج من الفرات ، السهى وعن النهاية المصوان يمشى على يديه وركبتيه أو أسته الم

الثانية قد عرفت من نقل الأحدار، أن بعضها بدل على أن سعينة نوح لجرب في النسجد ، مع أن الصديم مكروهة في النساجد كنا نقدم ، فينمكن لجواب بتحصيص هذا الحكم لهذه الشريعة أو استثناء دلك من الحكم المذكور

⁽¹⁾ وهو اليحار ٠

الثالثة؛ ما اشتمل عليه حبر ابي عبيدة من توله ((ع)) وهي صرة بابل ،
عبيه اشارة الى ان الكونه من ارض بابل ، قاله بعض الأحلاء قال اد البمراد
بالصرة الكناية عن الشيء النفيس العربر ، لأن الاصل الصرة بمعمى صرة الدراهم
وهي انفس الاموال واعرها ، والمعهوم من حبر رد الشمس الى امير المؤسين((ع))
في ايام رجوعه من حرب الحوارج ، وتركه الصلوة الى ان عبر العراب مصنى في
الحانب الآخر ، احتصاص بأنل بدلك الحانب من العراث ،وبعل الاصافة هنا
محار باعتبار قربها من بابل ، وان ارض انحسف من بابل التي يكره الصلوة فيها
محصوص بذلك الموضع الذي عبرعته ،

الخامس: قد دل حبر ابى بصير، وحبر حبة العربي وبيثم النار، ومرسلة الصدوق، على وقوع النعص في المسجد، ومرسلة الصدوق مروية في المنهديب ايضا في باب فصل المساحد، عن عدى بن مهريار، باسباد له قال قال أو برسة عبد الله ((ع حد مسجد الكونه التهي ، قال بعض الأحلاء ،بعد نقل مرسة الصدوق الكليبي في كتاب الرّوصة وعن المياشي في تفسيره قد سقبلاه بوحه السبط عن المعصل بن عبر قال كنت مع ابي عبد الله ((ع)) بالكونة ، ايام قدم على ابي البعاس، فلما التهينا إلى الكناسة ، فنظر ابي يساره ثم قال يامعصل على ابي العباس، فلما التهينا إلى الكناسة ، فنظر ابي يساره ثم قال يامعصل عبها قتل عبي ريد رحمه الله ، ثم حبى اتى طأق الرّواسين وهوآخرانسراحين فيل فقال لي الرل قال موضع كان مسجد الكونة الأول الذي خطه آدم ((ع))، فيل اكرة أن الدخلة راكيا ، فقلت له فين غيره عن حصته ؟ قال المالول ذلك ٠ وأنا اكرة أن الدخلة راكيا ، فقلت له فين غيره عن حصته ؟ قال المالول ذلك ٠ الى آخر ما تقدم ، انتهى ٠

تنبيسه:

قال بعض الأحلاء: الباتص من المسجد الأول الرايد على ما هو عليه الان، هل يثبت له حكم المسجدية ؟ اشكال ينشأ من ان ظاهر حديث المعصل حيث ان الصادق ((ع)) برل لما يلع الى طاق الرواسين، وامرائمعصل بالبرول، معللا ذلك بائه من المسجد، وأنه يكره دحوله راكبا، احراء حكم المسجدية مي

دلك الرايد ، وس ، س حبر ابن يصير ، الدّال على التعليا ((ع)) رمى سهمه الى موضع التعارين ، واحبر الله هذه المسافة كلها من (1) المسجد ، معانه لم ينقل عنه في رمانه الدخالها في المسجد ، ولا الأمر باخترامها واحراء حكم المسجدية عليها ، بل الطاهر الما هو العدم لتقريره الناس على ستربهم في هذا الموضع يحمله سوقا وطريقا ومنازل وتحوها من النصرفات هو العدم ولعل السرجيح للاحير ، الا الله يمكن نظرى القدح اليه ، بعدم تمكنه من تعيير ما جنزت عليه الهم الجور قبلة ، كما لا يحقى على من احاظ حبراً لما كان عليه في ايام خلافته ، ولينه الما يرونه تعين التعبة لمن نقدمه ،

وكيف كان فانه يحب ال يحمل فعل الصادق (رع) على العصر والاستحياب والنظاهر ال الكلام هيمنا كالكلام في المسجد الحرم قبل قريادة اليس راديها بيوانية فال ظاهر حير زراره المسمس ليوم النافر ((ع) معه في تلك الريادة و تحويره اليوم فيها ، وهللا ديك بانها لبسب من المسجد الذي في رسه (ص) مع دلالة الأخيار الأخر على انها من لمسجد القديم ، هو عدم احبر حكم المسجدية على بالك الرايد وال كان داخلافي المسجد القديم وهومؤيد لما دكرناه من عدم ثبوت المسجدية لما دعلى المسجد الموجود في رسه عا ، و الكان دخلافي المسجد القديم وسكن من يكون الوجود في المسجدية الكان مسجد القديم وسكن من المرابعة في المسجدية الكان مسجد القديم وسكن من الاسلام ، ما رئيب له المسجدية ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية ((ص)) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية (اص) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد ظهور الشريعة المحمدية (اص) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد طهور الشريعة المحمدية (اص) ، قال النبع و المحمد بعد طهور الشريعة المحمدية (اص) ، قال النبع و الكماييس ويسمى مسجد ، بعد طهور الشريعة المحمد المحمد

⁽¹⁾ قال بمص الأحلا' وقد نقل لى بعمى من اثق به من الاحوان أن بعض العلما' والتجاورين في التحف الاشرف كان يعلم من صروب الحلا' في تلك الصحرا' بما يدخل في تلك الحدود وحكى لي بعض الاحوان أيضا عن بعض علما' دلك الرمان تحصيص النقصان من المسجد بالحهة التي فيها بأب الفيل دون ساير الحهات قال وهو الذي يلى موضع التمارين، التهي (مه)

المساحد من التوقير والتعظيم، وأما بعد الاسلام بالنسبة إلى المسلمين عابه الإيراعي فيها بالك الانها ليست من فيناجد الانتلام، ولها أورد حواريقصها واحتلها منحدا بحث أحيرامها، كما يحت في المساجد المعلولة في الاسلام، وكذلك المناجد التي في رمان الكفر في تلك أنقل السابعة من الاعتبار بما حرى عليه أنم المنتجدية في الانتلام، وبعضاه تقرير النبي، إضارا الناس على منحدية المنتجد الحرام النوجود في رمية الصاحد في ما را التياس على المنتجد الحرام النوجود في رمية الصاحد في ما را الناس على المنتجد الحرام النوجود في رمية المنتجد المنتجد المنتجد المنتجد المنتجد الحرام النوجود في المنتجد المن

بعد امیرالبؤسیں الکلام اشکال آخر بالنسمة الی تعییر یادیرہ ایک وقع بعد امیرالبؤسیں (اع وثنوت المسجدیة بتحدیج لموجود یومئد ، و یسکل التعصی علی دلک ، باله بعدم معلومیته لنا الار لایلرسا حکمه ویمکل تحصیص تعییر ریاد باعثیار الفیلة دول ارض المسجد کما بشیر الیه ما رواه الشیخ فی کتاب النجمیة سنده فیه علی الاصلح بن بناته قال قال امیرالمؤسیں (اع) فی حدیث له حتی النہی الی مسجد الکوفة وکار سنباً بجرفه ودیال و طین فقال ویل لین شہر فیدمث وویل لین شاہ بالمطبوح المغیر فیدمة بوح علیه الملام طوبی نفل شہد هدمت مع فائم آها البد اولئك خیار الامة مع براد لعترة ،

و روی محمد بن براهیم البعمانی فی کتاب العبیة بیسده البی حیه الغربی، فی حدیث عدیث علی العربی، فی حدیث الغربی، فی حدیث عدیث عدیث عدیث الکوفه وقد صربو، العساطنط بعیلیون الباس القرآن کما ایران، اما ال بایت ان قام کسره و سوی قیده -

وسا بسيسه في هذا الجيرزياد إلى بن سعال، فلعله خرج محرج النقية ، لاشتهار بالكبين الأموية ، حيث الله معربة استلجعه وجعله اجاء لآييه والا فهو بين علما التاريخ بسبته إلى أمه سمية ، يقال المادين ابية ، بنهن السّادس تقد عرف ما تصمت مرسلة الصارة ، بنا رواهاعن على ((ع،) والله على قوله ((ع)) وصلوة في المسجد ، عدم بعد لهائة العاصلوة ، وانها مشتمله على قوله ((ع))

روى في البحار عن ثوات الإعمال ، عن ابية ، عن احمد بن ادريس ،عن محمد بن احمد الاشعرى ، عن محمد بن حسان ، عن ابني محمد الرارى ،عن البو فلي عن السكوني ، عن جعفر بن محمد ، عن آبائه عن على عليهم السلام قال صلوة في بيت المقد بن ابنه صلوة وصلوة في المسجد الاعظم مائة الف صلوة ،وصلوه في مسجد القبلة حمس و عشرون صلوة وصلوة في مسجد السّوق اثبتاعشرة (الصلوة وصلوة لي مسجد السّوق اثبتاعشرة (التملوة وصلوة لي مسجد السّوق اثبتاعشرة العقية ،

و روى في التهديب في بات فصل المساحد ، عن السّكوبي ، مثل ما في ثواب الاعمال ، الا أن فيه صلوة في المسجد الاعظم ما له صلوة باسقاط العطا العد •

و روى من البحار عن المحاس، عن البوطنى، مثل ما من التهديب قال من البحار بعد بقل روابتى ثوات الإعمال والبحاس الطاهر ربادة الإلف من الرواة والنساح، وال كالب موجودة من اكثر البليح، وروى الشيخ من النباية عن الشكوني وقله أيضا مائه صلوة، وروى البعيد من المقلعة أيضا كذلك و على تقديره المراد بالمسجد الإعظم المسجد الجرام وعلى تقدير عدمه المراد به حامع البلد، ولعل مسجد المحلة من رمانيا باراً مسجد العبيلة، و المسراد بمسجد لسوق ما كان محتصا باهلة الاكل مسجد متصل بالسوق، وأن كسال حامق، أو احد المساحد الاربعة، أو مسجد القبيلة، انتهان "

ويؤيد رواية التهديب ، ما رواه في التجار عن دعائم الاسلام قال رويناعن خمص بن تحصد ، عن ابيه ، عن آبائه ، عن على صلوات الله عليهم ، الله عدال لاصلوة لجار المسجد الافي المسجد ، الا الن يكون له عدر ، أو به عله ، فقيل و من حار المسجد يا اميراليؤسين ؟ قال عن سمع البداء .

و عنه عن رسول الله((ص)) أنه قال - الصَّلُوةُ في المسجد الحرام. مائه العب

اثناعشر خل (1)

صلوة ، والصلوة في مسجد العديدة عشرة الآف صلوة ، والصلوة في مسجد ببت المقد س الف صلوة ، والصلوة في المسجد الاعظم مائه صلوة ، والصلوة في مسجد القبيلة حمس و عشرون صلوف ، والصلوة في مسجد الشّوى الساعشرة صلوة وصلوة من الرّجل وحدة في بيته صلوة واحدة ٠

قال بعض الأحلاء معد نقل ما في النهديب والمحاسس و لكن في اكتر نسخ العقيه مائة الف صلوة وكدا في كتاب ثواب «لاعمال وانظاهريادة لفط الف من النساخ في صدر الأول ، أو احدالرواة ، واستمر عليها النسخ ، وعلى تقديره فيحمل المسجد الحامع وبيب المقدس بنحقيف الدال بمعنى القدس و الطهارة ، كان من يدخل فيه يظهر من الدنوب والفراد بكون انصلوة فيه تعدل الف صلوه اى في البيوب وغير المساحد ، ويحتمل الحمل على الترتيب بالمسبة الى الحامع ، كذا الحامع بالمسبة الى مسجد القبيله ، وهكذا ، ولعل الأول اقرب •

والمراد بمسجد القليلة هو منجد المحلة المدكورة في كلام الاصحاب و
بعبوان المحلة ، ورحة حروح هذه لتسبية في الحير ، انه كان في تلك الاوقات و
لاسيّما في الكونة فيائل العرب وكل قبلة في محلة وبها مسجد فيها في منسب
المسجد التي العبيلة والمراد بمسجد السوق ما كان لاهل السّوق و افتقا في
السّوق أو التي حبيها ، لاما اتصل وان كان جامعا ، أو مسجد قبيلة ،و الافكثير
من المساجد الجامعة متصلة بالسوق ، ولا سيما المسجد النحرام و مستحسب
الرسول((ص)) -

ومى رواية التهديب وصلوة الرحل من بيته وحده صلوة واحدة ،وكدا من بعض نسخ العقية ، وفي كتاب ثوات الاعمال ، قال المحدث الكاشانسين مي الوامي ، بعد نقله الحبرعلى ما من التهديب - بيان العظة واحدة ليست في نسخ العقية ، مان قلب مان المصعيف في الاحر باعتبار الحماعة و كثرتها ، فاثباتها أوضح في مقابلة كل من الوحدة بعثله ، انتهى -

السابع: قال في البحار ما ورد في بعض الأحيار الف صلوة أو مائه الف في غيره، لفظ العير عام شامل للفاصل والمعضول، فيلزم مساواة الفياصل للفصول، فلاند من تحصيص في العير، وأن أمكن تحصيصه باحتلاف الصلوة و المصلين لكته بعيد ٠

وقال الشارح المحقق صلوة في مسجدي كالف في عيره ، يدخيل في اطلاق العير باقي المساحد والاماكن التي يستجب فيها الصلوة اويباحاو يكره ، الد لم يذكر مكان حاص بل صرح بالتعميم ، ويلزم من ذلك مساواه اللف صبب للمعصول .

والحواب ، ال المراد ال المضاعفة بهذا القدر ثابت للصّلوة على مسحد النبي ((ص)) ، بالنسبة التي حميع المواضع فاضلا كان او غيره ، ولا ينافي دليك ريادة المصاعفة بالنسبة التي الصلوة في بعض الاماكن فلا يلزم مساواة العاضل للمصول والشريف للمشروف ، وعلى هذا فلفظ المعادلة المذكورة في بعض الأحبار مصروف عن معمام الظاهر ولاصيرفية ، انتهى .

ولنحتم الكلام منا رواه في البحار عن مصاح الشريعة ، قال الصاد ق ((ع)) ادا بلغت باب المسجد قاعلم الله قصدت بيت (1) ملك عظيم ، لا يطأنساطه الا المطهرون ، ولا بودل متحالسة (٢) محلسه الا الصديقون ، وهب القدوم الي بساط حدمة الملك ، فابك على خطر عظيم ال عقلب هيئة الملك ، و اعلم اله قاد رعلي ما يشائس العدل والعصل معك وبك ، فال عظف عليك برحمته و فصله ، قبل ملك يسير الطاعة وآخرك عليها ثوابا كثيرا ، وال طائبك باستحقاق المدق والاحكام عدلاتك ، حجبك ورد طاعتك وال كثرب ، وهو قعال ثما يريد ، و اعترف بعنجرك وتقصيرك وفترك مين يديه ، فابك قد توجهت للمبادة له و العوابسة به ، واعرض (٢) اسرارك عليه ، ولنعلم انه لا يحقى عليه اسرار الحلائق

⁽۱) باب خل ۰ (۲) بعجاورة حل ۰

⁽۳) غرض خل 🗝

لمعصد الجامس في الأدال والأمامة

عبل ادان عه الأعلام وسنه لاسال منا فو الحالي والمحرب من الله ورسوله الله علي والماليد الله الله والمرافية والسرعا بالمحرب ، فالفد يغيد التعدي ، ومعله آذان بادان ثم شدد للمعدية ، وشرعا كار محصوصة موضوعة بلاغلام بنا حول اوقا ، الاله

والأفامة بقسار عامة بالمكان ، بداعوض عال و بداعا الال أصيبه اقوام أو مصدر الشيئ بعقبي أدانه ومنه اللمواد بداعات ماير الأرامات للوقاية عبد أقامة الصلود •

و ربعا بدوس بالتفاض عكسى التغريف بالمن فين الدين في الدين فيواء الموجسة وفي أن من سنا جنفة الرائد الله في الدين الدين الدين في الدين الدين المواد الموسيما الرائد والري الديناليجو المعوارد المناس فيستقيم العكسان الم

⁽١ السخيرس جن ١

والأحمار الواردة في فضله مستغيضة منوا رة ، ولا بأس تتفلحميه منها شرعا لكتابيا

سبها مارواه الصدوو في لعده في بالله الله و لاقامه ، عن عبد لله بر عبي قال حملت ساعي من للصرة الي معبر فعد سبه قبينا به في بعض طرق فد ايا بشيخ طوين الشدد الادمة آييض الراس واللحية ،عليه طميل آصدهما أسود والاحر أبيض فعلت من هذا فعالوا هذا بلال موني رسول الله ((ص) ، فأحدت أبوحي أفيته فسلمت عليه فعلت له السلام عبيب أبيها أنشيخ ، فعال و عليك السلام فعيت يرحمك الله تعالى حدثني بنا سمعيت من رسول النه ، ص ، فقال وما يدريك من أبيا فعيت الدالل مؤدن رسول النه ، من منال فيكن و بكيت حتى احتم الداس عليد وبحن بيكي ، قال سم في الناس عليد وبحن بيكي ، قال سم في يا علام من أي البلاد أب المناس من اهل الله يعرف فان الأبحاج في الدالي مناه الدرمين الرحيم ، والله عن يعود النوابول النه عن يعود النوابول النه عن يعود النوابول المناء الما التومين على صلوا النها و

طوال خل ٠ (٢) گندم گون ٠

⁽۶) معرب به به و ربما یسدو ۰

وماراً هم محفوظا من الداراً دعو الدعب على صلومهم قاله معض الأقاسل وقد آخر ما النهم المناوا هم على مصوة والشوم بالنسمة التي دوى الاعدار فضاهر وبالمصلال على غيرهم مع حصول بعدم بالديو معلى بلحوم في العدام من القرامي المواديين الدائم يؤد بوالعد من ياليوا ييان الدين الدائم يؤد بوالعد ما أنهم كانوا ليسوا بمسلمان لا مدال المدور عدال الدين الدين الدين الدين الدين الدين الدين على الدين الدين على الدين من الدين على الدين على الدين على الدين على الدين الأن هل الدين أن الأدار والرام في الرام الوادريارة الدين على الدين على الدين على المالهم وال كان الأدار والريارة الدين على الموادريارة الدين على الدين الأدار والريارة الدين على الموادريات المو

صومهم ولحومهم ود ما تُهم ، لا يسئلون الله عراو جل شيئًا الا اعطاهم ، ولا يشفعون في شيءُ الاشفعوا - ،

قلت ، ردنى يرحمك الله ، قال اكتب بسم الله الرحين الرحيم ، سمعت رسول الله ((ص)) يقول من ادن اربعين عاما محتسبا ، بعثه الله عز و حل يوم القيمة وله عمل اربعين صديقا عملا مبروراً (1) متقبلا

قلت ردني يرحمك الله ، قال - اكتب يسم الله الرحس الرحيم ، سمعت رسول الله ((ص)) يقول عن الأن عشرين عاما ، بعثه الله عز و جل يوم القيامة وله من التور مثل زبة السما* -

قلب ردين يرحنك الله ، قال اكتب يسم الله الرحين الرحيم ، سمعت رسول الله ((ص)) يقون : من أذ ن عشر سبين ، أسكنه الله عز و حل مع أبراهيم الحليل ((ع)) في قبته ، أو في درجته ،

قلت ردين يرحمك الله ،قال ، اكتب عيسم الله الرحمن الرحيم ،سمعيب رسول الله ((ص)) يقول ، من أذن سنة واحدة ،بعثه الله عروجل يوم القياسة وقد عفرت له ديويه كلها بالحة ما بلعيت ،ولو كانت مثل رنة حيل احد ،

قلب ردني يرحنك الله، قال بعم، قاحفظ واعبل واحتسب^(۲)سمعيت رسول الله ((ص)) يقول من ادن في سبيل الله صلوة واحدة ايمانا و احتسابا و تقربا الى الله، عفر الله له ماسلف من دنوبه، ومن عليه بالعصمة فيما بقي من عمره، و جمع بينه و بين الشهدا؛ في الجمة •

قلت: رديي يرحبك الله، حدثني باحسن باسمعت بن رسول الله((ص))

مستونین ولایصیران به واجبا مان الواحث ما یوحب ترکه المقویة الأحرویة
 وهذه دنیویة ولأجل ذلك ذهب حماعة من المامة الى انتهما و احبان كفایة و لا
 یخلومن قوة دانتهی ۱۰ (منه)

⁽۱) مأجورا

⁽٢) قبل أي يحب أن يكون أعمالكم حالصة لوجه الله حتى يكون محسوبة · (منه)

قال ویحك (۱) یا علام و قطعت الباط (۲) و (۳) قلبی ، و بكی (۴) و كیت حتی الی والله لرحمته ، ثم عال ، اكتب بسم الله الرحمن الرحیم ، سمعت رسون اله (ص) یقول : ادا كان یوم القیعة و جمع الله عز و حل الباس می صعید (۵) و آحد ، بعث الله عز وحل الی المؤد لین بملائکة من بور ومعیم العربیة و اعلام (۶) سن سور ، یقود ول (۲) حیائب آرمتها ربرحد ، (۸) و جهاله ها (۹) المسك الأد مر (۱۰) و (۱۱) بركیها المؤد لون ، فیقومون علیها قیاما تقود هم (۱۳) الملائکة یناد وزی أعلی صوتهم بالأذان ، ثم یكی بكآ شد یدا حتی التحید (۱۳) ویكیت فلما سكت ، قلت عما (۱۳)

(1) و يح كزيدو ويحاله كلبة رحبة و رفعه على الانتدا او نصبه بأصبار فعل عن الصدوق (سه) ، وفي الستحب ويح بالفتح كلبه أيننت ترجم چنانكه و يل كلبينة عداب و (سه)

(٢) أيعروقه العطمي بقطعيها يموت صاحبه ٠

(٣)عن الصحاح النبط عرق في الطب هوا توليل فالدا فظم ما ترضاحية ١٠ (منه).

(+) بكاء أما من معارقة الرسول أو مس الشوق الى الحمة أو الأعهم الحميع (مه)

(۵) ای ارص -

(۶) جمع علم

(۲) الحائث حمع حبيبة و رمى فرس يفاد الى جنب فرسه فى السياق فادا افسار
الموكوب تحول الى المحبوب و بقال بانقارسية كنل وقد يطلق على البغير البدى
يقاد أيضا وهو المواد هنا واحتصاص البغير بالذكر لكونه أشد أنس العرب به
من غيره عن م ت ق رحمه الله * (منه)

 (A) حقائقها حمع الحف والمراديها الأرجل وكونها من البسك الماباعتبار سعوط رايحة المسك وأماري بشوها بنه عن مات رحمه الله ١٠ (منه)

(۹) ،،،ئیہا جل -

(١٠) الدَّبر شدَّهُ ذكاء الربح عن القاموس -

(۱۱) احضر خل ۰

(١٢) التود نقيض السوق ٠ (منه)

انتحب خل

(۱۲) سترع ځل ۰

بكاوًك ؟ فقال ويحك ذكرسي اشياء سمعت حبيبي وصلّي (اع)) يعول والدي معتبى بالحق ببيًا الهم ليمرون على الحلق قياما على المحائب (١) فيقولون الله اكبر الله اكبر عادا قالوا دلك سبعت لامتي صحيحا ، فسأله اسامة بن ريدهن دلك الصحيح ما هو ؟ فعال الصحيح (٢) التسبيح والتحبيد والتهدين ، فاد افتوا اشهد الله الإ الله ، قالت امتى اياه كناه بعند في الدينا فيقال مدقتم ، فادا قالوا اشهدال محمّدا رسول الله ، قالت امتى - هذا الله ي صدقتم ، فادا قالوا اشهدال محمّدا رسول الله ، قالت امتى - هذا الله ي اثانا برسالة ربيا حل جلاله وآسا به ولم بره ، فيقال لهم : صدفتم هذا الله ي الأي اليكم الرسالة من ربكم وكنتم به مؤسين ، فحقيق على الله عزو جل ال يحمّع بينكم وبين ببيكم ، فيمتهي بهم الى سارلهم ، وفيها مالاغين رأت ولا درسمعت و لاحظر على قلت بشر ، ثم بطرالي فقال الله سارلهم ، وفيها مالاغين واحبربي قابي فقير لا واست مؤدن فافعل ، فقلت ، يرحمك الله ، تفصل على واحبربي قابي فقير محماح ، واد الى ما سمعت من رسول النه (ص)) ، فانك قدرايته ولماره ، وصف لك رسول الله بناء الحدة ، فقال اكتب ١٠٠٠ الحديث ،

و منها : ما رواء في ريادات بات الأدان والاقامة في الصحيح ،عرب عوية من وهب عن ابن عبدالله((ع)) قال - قال رسول النه((ض)) - من ادن في مصرمن الصار المسلمين سنة ، وحيث له الجنه +

و متها: ما رواه ایضا فی بات الأدن والاقایة ، عن محمد بن مروان قان: سمعت انا عبدالله((ع)) یعول: المؤدن یعفرالله له مدصوته ، ویشهد له کلّشی؛ سمه ه *

و مشها" ما رواه الكافي في بات الأدال والافاية ، في الحسن اوالصحيح ،

⁽¹⁾ النجيب به پسر حوب واشتر برگريده عن مهدب (عقه) . النحيب الكريم انحسيب ماقة نجيب ونجمة الحمم نجائب عن انفاءوس .

 ⁽۲) انصحیح الصحاحه و انصحه وآلصح والعجوالمحیح بانك كردن اشتربنالیدن اربار كردن عن مهذب ۱ (منه)

عن الحلبي عن ابن عبد الله ((ع))، قال ((د) (د) توقف ، صلى حلفك صفان من الملائكة ، وأدا اقتب صلى حلفك صف من الملائكة ، وروى في الفعيسة في بأت الأدان والإقامة ، مرسلا عن حدا الصف ، ما بين البشرق والمعرب (

و منها " ما رواه العقيسة في الناب المقدم عن ابن ليلي عن على ،(ع) انه قال - من صلي باء ان وافاعة - صلى خلفه صفال من الملائكة لا يرى طرف هما ، ومن صلى باقامة صلى خلفة ملك -

و مثنها عما روى عن المعلمة قال ا روى عن الصّاد ق(أع) النهمة لو المن الذي وأقام صلى خلفة صفال من العلائكة ، ومن أقام تحير الذال صبى اخلفة صاف من العلائكة ١٠

و متها ؛ ما رواه می البحارباساده المنقدم می المسحد عن ابی ، رعی البیی(اص) می وصیة له یاآبا دران ربک لیناهی ملائکته بتلائه رحل یصبح می ارض قفر ' فیؤدن ثم یقیم ثم یصلی فیقون ربک للملائکه انظروا الی عبد ی یصلی ولایراه احد غیری ، فیبرل سنعون الف ملب یصلون ورا 'ه و یستعفرون ه الی المعدمی دلک البوم ۱۰۰۰ وسای الحد بن الی آن تان یاآباد ر دا کان العبد فی ارض فی یعنی ففرا ' فنوما او ثیم ثم ادن واقام ، وصلی ، فامر الله الملائکة فصفوا خلفة صفا لا بری طرفاه یرکفون لرکوعه ، ویسخدون لسخود ه ، و یوسی دعائه یاآباد ر من اقام ولم یؤدن ، ثم یصل معه الاملکاه الله ان معه و منها ما رواه الکامی فی الباب المتعدم عن این این بحران رفعه قال

مال الثلاثة يوم القنمة على كتبال المسك احد هم مؤدن الدن احتسانا

و منها - ما رواه في التهديب في ريادات البات المنقدمون المحيح، عن ابن عمير، عن ركزيا صاحب السادري ، عن ابن عبدالله (ع) الثلاثة فلي المحتفظي المسلك الادفر مؤدل ادل احتساب ، وأمام أمّ ثوب وهم به راصوب و مطوك يطبع الله ويطبع مواليه •

ومنهاء مارواء التهديب في الناب المتقدم عن عبدالله بن سبال عن

ابى عبد الله ((ع)) قال كان طول حايط رسول الله ((ص)) عامة ، وكان ((ع))يقول لبلال 1.1 دخل الوقت با بلال اعل عوق الحدار وارفع صوتت بالاذان ، عان الله عرو حل قد وكل بالادان ربحا ترقعه الى السماء ، وان الملائكة اداسمعوا بالادان من اهل الارض قالوا هذه اصواب الله محمد ((ص)) بتوحيد الله عرو حل ، ويستمعرون لامة محمد ((ص)) حتى يعزعو امن تلك الصّلوة .

و مشها عما رواه الشهاديات في الناب المتقدم، عن هشام بن ابراهيم اله شكا التي التي الحسن الرّضا ((ع،) سفعه والله لا يولد له ، فامره ال يرفح صوله بالا دال في سرله قال فعملت فاد هب الله على سقلي وكثر ولدى ، قسال محمد بن راشد وكنت دائم العلم بنا الله على نعلي وحياعة حدمي، فلما سفعت دلك من هشام عملت له ، فاد هب الله على وعن عيالي العقل م

وسها ما رزاه في التهديب في لنات السعدم في الصحيح عن عبد الرحمن بن التي عبد الله عن التي عبد الله ((ع)) قال الدا الدنت فيلا تحفين صوتك ، قان الله ياحرمد صوتك •

و بنتها منا رواه الكاني في آخر البات المتقدم، عن سليبان التجمعيقري قال السمعته يقول الدن في بينك فانه بطرد الشبطان، ويستحب من احل الصبيان •

وبالحملة الأحيار في الياب كثيرة ، وبيما - كرباه كتابة ٢

واحتمد الطائمة كما صرح به حماعة بالدان والاقامة وحيين الده تعالى ، خلاما للعامة العملة ، قالهم انتقوا بطلى ما دكره حماعة ببعلى بسبته اللى رؤيا عبد الله بن ريد بني سامه ، قبل أو بقلوا مبواطقه عمل له في السام ، وهو باطل عبد الشيمة ، قال في البحار ، واحتممت العامة على بسبة الادان اللي رؤيا عبد الله بن ريد بني منامه ، وبقلوا مواققه عمر له في المنام ، وبني رواية الكليبي ما يدل على الهم كابوا يتولون ان ابني بن كعب رأه في النوم ، و هبو باطل عبد الشيعة ، انتهاى *

قال ابن ابن عفيل الجمعات الشبعة على ان الصادق((ع)) لعن قوما رعموا ان السي ((ص) احد الادان من عبدالله بن ريد ، فقال مزل الوحي على سيك فيرغمون انه احد الادان من عبدالله بن ريد ٠

قال المحقى وما بعل عن أهل البيس(ع)) أنسب بحال النبي (ص)) مان و الأمور المشروعة سوطة بالمصلحة والأطلاع عليها بما تقصر عنه قطن البشير و لا يعلمها معصلة الآ الله ، فلا يكون للنبي (ص)) فيه الحيرة ولأن الأمور المشروعة مع حفتها وقلة أن كارها مستفادة من الوحي الألهاي ، فعاصلك بالمهم منها •

أقول واصارهم سلام الله عليهم بدلك باطعة ومنها ثما رواه الكافي و
التهديب في البات المتقدم في الحسن كالصحيح أو الصحيح عن سمور بين
حارم عن ابني عبد الله ((ع) فأل لما هبط حبرتيل ((ع)) مالات ال كان واسه
في حجر على ((ع)) فادن حبرتيل ((ع)) واقام، قلت (بتيه رسول الله ((ص) قال
يا على سمعت ، قبال بعنم ، قبال حفيظت ، قبال بعم ، قال
دع بلا لا فعلمه ، قدعا على ((ع) بلالا فعلمه ،

و منها : ما رواه الكافي في الناب المتعدم في الحسن أو الصحيح ، عين روارة و القصيل ، عن التي جعفر((ع)) قال الما السرى للرسول الله ((ص التي السما " فلدم البيب المعمور وحضرت الصلوه ما ذال جنزئيل((ع)) واقام فتقدم رسون الله((ص)) وصف الملائكة والبيون خلف محمد ((ص)) .

و مسها ما رواه العقيسة في الباب العتقدم في الصحيح عن حصص بن البحثرى ، عن ابن عبد الله ((ع)) أنه قال الما أسرى برسول الله ((ص))، حصرت الصلوة فان ن حيرتيل ((ع)) ، فلماقال ؛ الله أكبر الله أكبرقالت الملائكة ؛ الله أكبر الله أكبر ، فلما قال الشهد أن لا اله الا الله ، قالت الملائكة حلم الانداد ، فلما قال ؛ أشهد أن محمد أرسول الله ، فالت الملائكة " بني يعنث ، فلما قال ، حي على الصلوة ، قالت الملائكة ، حتّ على عباده ربّه ، فلما قال : حي على الفلاح ، قالت الملائكة ؛ أفلم من أتبعه . و منها المروى مى الكامى مى بات النوادر الوقع مى تبيل بات مساحد الكومة مى لصحيح عن الن اديمة عن الصادق الع ما ما يروى هذه لناصبة على المادي حملت مداك ميها ما المادي التاليم وركوعهم وسحود هم متقلب مهم يقولون الن البي كعب راء مى النوم مقال كدنوا مان دين الله اعراض ليوى فى النوم الله الحرور بطوله م فراجع المحبور بطوله المحبور بطوله

(وهما أي لأدان والإفاعة مستحدان في الفرائص اليومية (1 و منهت الحبيجة (حاصة) فلا يؤدان تجيزها من الفرائص والتوافل أحباعاً ، عني بدا فتي السيجريز وعبرة (أ كما عن تعليهان والدكري وحامج المقاصد

ويعصد النظلت ال الأل وضعه شرعة فيبوقف كنفية وكنية ومجلا على لورود عن صاحب السريعة واستقول عنه في السويية حاصة و روى في النجار عن الدعائم عن جعفر بر مصد ع به قال الأندان في باقلة هذا مصافا التي الأخيار النافية عن العيدين الأن والاقامة ويتم القطبق شالك بنعيدم القائل بالقوق بين الطائفة على ما صرّح به تعمل الأحية في وفي تحير الوارد (٣ في العيدين النمن فيها بال ولاإقامة ولكه ينادى الصلوة ثلاث مرات وهو صريح في تعييما فيهما ، وتم القطبوب بعدم تعامل بالعرق طال و طاهرة استحياب البداء بالطوة ثلاث مرات كما فتي به جمع من الاصحاب وال احتلفو في الاقتصار على مورد هما أو التحدية الى غير البوفية فطفة حتى ليوافل ، ولا تأس مهذا أن لم يحتمل التحريم مسامحة أنا

وقال معمى الأحلاء الايؤدال لشيءمن النوامل ولالفرائص عنا الحمسية ل

⁽۱) قال بعض المجعفين قوله لا يوًا أن ولا تقيم مجيز تعرايض وليسة البحشر و علين للبو قل ولا للعرائص غير البوسة هـ. احتاعي ١٠ سه

⁽٢) شرح المقاتيع - (مته)

 ⁽٣) وهوماً رواه العبيه في دات صلوه العبدين عن سعفيل من حامر عن الصادق ((ع) ١٠٠ منه

في البحرير اله مدهب علم الاسلام، ويعمده ب الأداب وطبعة شبرعية فيتوف على السورود عسن صاحب السريعة والمعول عنه في الصلوات الحمس حاصة ، الا از الاصحاب كروا انه يعول المؤدان العلوة ثلاثا ، ولم اتف عليه في غير صلوة العبد على دلين النهري .

قال مى المدارك قوله ولا يؤدى لشيء من لنوامل ولاشيء من العوامل ولاشيء من العواميعي عدد الحمس بن يقول المؤدى الصلوم ثلاثا ، اما الله لعبير الحمس عمال مي للحوير الله مد هذا علما الاسلام اللي من قال سواما استحباب قول العؤدي مي عبير الحمس الصلوم ثلاثا علم نقف على روديه تدل عبيه والدى وقعت عليه مي دلك من الأحسار رواية المعين الحمقي عن اللي عبد الله ((ع) اقال قلب له رايب صلوة المعيدين هن فيهما ادان واقامة ؟ قال اليس فيهما ادان ولا إقامه ولكنه مادى الصلوم ثلاث .

وهن كنا ترى محتصه تصلوه المندين فتحميم لاستخداب مشكل، لأن لعبادات ابنا يستعاد بتوقف الشارع والأكانب بدعة ويحور في لفظ الصنوة الأولى والثانية النصب على حداف العامر وهم احتمر وأشنه والرفح على حدف المبتداء أو الحير أ

وهما مسحمان من لفرائص البوسة مصلقا لمن وصدا والكالمستحماتها في لاداء كد كما صرح بدلك حماعة وعن الشدكرة دعاء الاحماع عليسه (للمسفرد والحامع) على الاشهر الاطهر كما ادعاء حملة مين ناحر وين لبحار مست القول باستحماسهما مطلقا في الفرائص البومية الي جمهور المتأخرين قال بعض الأحلة بل لفله عليه عامة من باحراء وقافا للشيخ في المحتلف ، والسيد المسريطيني فين المسائل الناصرية ، وابن ادريس و سلار ، واوجيهما المعدد في المحتلة ، ودهب اليه لشيخ في تعص كميه ، وابن البراح وابن حمرة ، وعن ابي الصلاح الهما شرط في الحماعة ، واستقرية في الحيل السين ، حيث قال عال اشتراط الحماعة بهما فريب حدا الله في الشراط الحماعة بهما فريب حدا الله الشيال المات المهما فريب حدا المات الشيال المنت المناط الحماعة بهما فريب حدا المناط المنتراط الحماعة بهما فريب حدا المناط في الحماء في الحماء المناط في الحماء في الحماء المناط في الحماء في المحالة المناط في الحماء في ال

ويظهر من العاليج العيل التي وجوبهما فيها ، حيث قال وقيل بوجوبهما في الحماعة وفيه قوة ، قال في الدروس ويتأكد الأنال في الحماعة ، واو حده حماعة لا بمعنى اشتراطه في الصحة بل في ثوات الحماعة وقال في الروصة وقبل سوالقائل به المرتضى والشيخان سيحبال في الحماعة لا بمعنى اشتراطها في الصحة ، بل في ثوات الحماعة على ما صرح به الشيخ في المسبوط ، و كدا فسر به المسبب في الدروس عنهم مطلقا ، قال في المحتلف و اوجبهما السيد المرتضى رحمه الله في الحمل على الرحال دول النساء ، في كن صلوة حماعة في سفر أو حصر ، واوجبهما عليهم في سفر وحضر في المحر والمعرب وصلوة لحمعة واوجب الأقابة حاصة على الرحال في كل فريضة ،

وقال اس الحميد الأدان والاعامة واحد على الرّحان للحمع والاعواد والسفر والحصر، في العجر والمعرب ، والحمقة يوم الحمقة ، والاقامة في باقي الصلواب المكتوبات التي يصاح إلى السبية على اوقامها ، وحفلهما ابوالصلاح شرطا في الجماعة •

وللشيخ رحمه الله قول آخر دهب اليه في الحلاف ، انها مستحيان ليسا بواحبين في حميع الصّلوات حماعة صليب او فرادى ، وهوالدى احتاره السّيد الموتضى في المسائل الناصرية ، قال السيّد ، حتلف قول اصحابنا في الأدان والاقامة ، فقال قوم النهما من السنن المؤكده في حميع ، الصلوات وليسا بواحبين وان كانا في صلوة الحماعة وفي الفجر والمعرب وصلوة الحميمة اشبيد تأكيدا وهذا الذي احباره وادهب اليه ، ودهب بعض اصحابناالي النهما واحبان على الرّحال حاصه دون النبيا ، في كل صلوة حماعة في سفرا و حضر و يجنان عليهم حماعة وفرادى في الفجر والمعرب وصلوة الحميمة ، والافامة دون الأدان يجت عليهم في باقي الصّلوات المكتوبات ،

وحعل في الحمل قوله في المسائل الناصريه روابة .

وقال ابن ابني عقيل من ترك الأدان والاقامة متعبدا بطلب صلوته ، الا

الأدان في انظهر والعصر والعشاء الآخرة ، قان الاقامة محرية عنه ، والااعادة عليه في تركه ، قامة الاقامة قامه ان تركها متعمداً ، مطلب صلوته وعليه الاعادة ، انتهى كلام المحتلف •

قال من المحار، بعد نقل كلام اس ابن عقيل مناصورته وكدافي المحتلف وقل المحقوض عنه وعن المرتضى ، ان الاقامة واحمة على الرّحال والنساء دو ن الأدان ادا صلوا فرادى ، ويحبان عليهم في العفرت والعشاء ،ثم قبان بعد دلك ناسطر وقال علم الهدى أيضا يحت الأدان والاقامة سفوا و حضوا ، انتهى كلام البحار *

قال الشيخ في المبسوط ومثن صلى حماعة تغير ادال وأقامه الميخصي فضيلة الجماعة والصلوة ماضية -

أبول الابد اولا من بعل الأحبار المتعلقة بالنقام اثم بتعرض منا ايبرد عليها من استمن والابرام واستن من الله التوفيق والاعتصام

الأول ما رواه الكافي في بات الأدان والاقامة ، عن أبي تصيير ، عين أحدهما (ع) قال سأسه أيجرى ، ي وحد " قال النظيف حقاعة سم يحر الا بان وقامة وال كتب وحدك تبادر أمر بحاف بعولك تحريث أقامة ، الا ، لفحر والمعرب فانه يبيعني أن يؤدن فيهما ويقيم ، من حن أنه الا يشمير فيهما كما تقصر في ساير الصّلوات "

الثاني " مدرواء التهديب من ناب الأدان و الاقامة ، عن الصباح بسبن سيابه قال - قال لن ابوعند الله((ع)) - لا تدع الأدان من الصلوات كلها ، مان تركته ملا تتركه من المعرب والمحر ، مانه ليس ميهما تقصير "

الثالث ما رواء ايما في الناب المتقدم في المحمج ، عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسن بن على بن فضال ، عن عبد الله بن يكبر ، عن الحسن بن عيسى ، عن الحسن بن على بن فضال ، عن عبد الله ((ع)) اداكان القوم لا ينتظرون احدا ، اكتفوا با تامة واحدة .

الرابع: ما رواه ايضا في الباب المتقدم في الصحيح ، عن عبد الله بين على الحليق ، عن ابني عبد الله ((ع)) ، عن ابيه ((ع)) ، انه كان ادا صلى وحيده في البيت ، اقام اقامة ولم يؤذن ٠

الحامس ما رواه ايضا في الباب المتقدم في الصحيح ، عن عبدالله بن سبان ، عن ابني عبدالله((ع)) قال - يحربك أذا خلوب في بينك ، اقامة واحدة بغير أذان -

السادس: مرزاه الصافي الباب المتقدم في البوثي، عن سماعة فيال قال البوغيد الله ((ع) الاتصلى العداة والمعرب الإبادان واقامة ، رحص في ساير الصّلوات بالاقامة ، والأذان افضل •

السابع منا رواه أيضا في الناب المتقدم في الصحيح ، عن ابن سيان، عن أبي عبد الله 11ع / قال - بحريك في الصَّلوة - قامة وأحدة ، الإالعبداة والمعرب،

الثامن ما رواه في البات التثقدم في الصحيح ، عن غير بن يريد قبال سألت انا عبدالله ((ع) عن الإعامة تغيرات ن في المعرب ، فقال اليس به بأس ، و ما احت ان يعتاد ا

التاسع ما رواه الصدوق في العينة في البات التتقدم في الصحيح، عن روارة عن ابني جمعر((ع)) أنه قال أن أدني ما يجرى من الأدان أن تعتلج الليل بادان وأقامه ونفتتج البهار بادان وأقامة ، ويجريك في ساير الصلواب اقامة يغير أذان •

العاشر ، ما رواه السهديت من الباب المتقدم من الريادات من الموثق، عن عبار الساباطي ، عن ابن عيدالله((ع)) قال سئل عن الرحل يؤدن و ينقيم ليصلي وحده ، فيحي رجل آخر فيغول له صلي حماعة ، هل يحور ان ينصلها بدلك الأدان والاقامة ؟ قال لا ، ولكن يؤدن ويقيم ٠

الحادي عشر ما رواه التهديب في الناب المتعدم ، عن عبد الرحسين ابي عبد الله ((ع)) قال - سععته يقول - يقصر الأدان في السفر كما تقصر الصلوة ،

تجري أقامة وأحدث

الثاني عشر : مارواه العقيه في الناب المنقدم في الصحيح ، عن عبد الرحسين ابي عبد الله ، عن الصادق ((ع)) انه قال - يحرى في السعرافانة بعيراد ان - ١

الثالث عشر؛ ما رواه التهديب في الناب العتقدم في الصحيح، عن عبد الله بن على الحلبي قال - سألب اما عبدالله((ع)) ، عن الرّحل هن أيجريه في السعر والحصر أقامة ليس معنها أدان؟ قال - بعم لا بأس به -

الرابع عشر ما رواه ايضا في الباب المتقدم في الصحيح عن بحيد بن مسلم والفصيل بن يسار ، عن أحدهما ((ع)) قال - يحريك اقامة في السَّفر ٠

التحامس عشر ١ ما رواه ايضا من الناب المتقدم من الريادات في العوثق عن عمار السَّاباطي قال استعب ابا عبدالله((ع)) يعول - لابدللمريضان يؤدن ويقيم ادا ازاد الصلوة ، ولو من نفسه ان لم يقدر على أن يتكلم به ،سئل مانكان شديد الوجع قال الابدان يؤدن ويقيم ، لأنه لاصلوة الابادان واقامة ٠

السادس عشر ما رواه في البحار عن قرب الاستاد ، عن احتدو عبد الله ايني محمّد بن عن احتدو عبد الله البني محمّد بن عن على بن رئاب قال قبلت الأبني عبد البه (ع) محصر الصلوة ونحن مجتمعون في مكان واحد ، تحريثا اقامة يعير ادان ، قال بعم -

السابع عشر، ما رواه ايضا عن العلل، عن محمد بن الحسن بن الوليد ،
عن محمد بن الحسن الصّعار، عن محمد بن عبد الحميد واحمد بن محمد بسن
عيسى عن احمد بن محمد بن ابن نصر، عن صغوان بن مهران ،عن ابن عبد الله
عليه السلام ــ هي حديث ــ قال: ولابد في العجر والمقرب من ادان و اقامة
عي الحصروا لسفر ، لأنه لا يقصره بهما في حصر ولا سفر ، وتحريك اقامة بعير ادان في
الظهروا لعصروا لعشا الآخرة ، والادان والاقامة في حميع الصلوات العصل ،

الثامن عشر - ما رواه ايضا عن فقه الرضا ((ع)) قال - الأدان والاقامة من السَّم اللازمة وليسا بعريضة ، وليس على النساء ادان ولااقامة ،وينبغي النهس

ددا استعبلن القبلة يقلن اشهدان لااله لاائلة وان محمد رسول لله (اص) - . ادا عرفت دلك ، فاعلم ان المشهور هو المنصور لوجوه

الأول حملة من الأحدار المتعدمة الدالة على عدم وحوب الأدال المؤيدة بمد رواه التهديب في الباب المنقدم في الريادات في المحيح ، عن روارة فال سألت اما عبد الله ((ع) ، عن رجل نسى الأدال والاقامة حتى دخل في الصلوة ، قال فليمن فسي صلوته فانما الأدال (1) سنة ،

وادا ثبت استحداب الأدال مطلقا ولبلحق به الاقامة كديك ، لعندم القائل بالقرن على الطاهر المصّرح به في المحتلف واد عن به جمعة ، فالقول باستحداله في كل موضح و وجوبها كدلك حرق للاحماع المركب ، هذا مصافقا الى من الظّاهر من السنة الواقعة في صحيحة رزارة المقدمة عن فريب، هومايقا بل لوحب ، فيمكن جعلها دليلا على حدة ، وتحصيفي الأدال بالذكر غير صابير ، لأن الراجح ارادة الاقامة ايضا ، لمكان المعلين ، واطني الأدال على الأدان و الدي تحدر التاسع ايضا ، فيمل حدد .

الثاني الرصوى المعدم المنحير بالشهرة التجعه والمحكية في انتجازعن الدعائم عن على (رع ١٠١٠م قال الأناس أن يصلى الرحن بنعسه بلا أدال ولا إقامة والرواية المنحيرة بالشهرة اقوى من الرواية الصحيحة بلا شبهة ابل كتما اردادت الصحاح الواقعة في حلاف الرواية المنحيرة كثرة اردادت و هنا و صعف وترد دالك الرواية المنحيرة فوة و شرافة -

الثالث، أنهما لو كاما وأحبين لاشبهر الوحوب كاشتهار الشنعس فويوسنط

⁽۱) قال من العتلى العتين وقوله ((ع)) فأن الأذان سنة بريبا يستدليه على ما هو العشهور بين العتأجرين من عدم وجوبه في شيء من الصلوب الصنح و غير هنا حماعة وقولدي ويضعف هنا الاستدلال بأن السنة اعلت ما يستعمل من الحديث بعدى ما يثبت بالسنة و يقابلها العربصة وهي ما يثبت بالكتاب التنهين والنت بعد ملاحظة التعليل الوارد في الحير لا تسمع الى هذا القول ((منه)

السَّما"، لانهما مما يعم به البلوي ويكثر لديه الحاجة، و النالي باطن بمكان انشهرة الوقعة في حالب الحلاف فكذا العقدم، والملازمة عن البيان علية ا

الوابع توله ((ع،) والأدان والاقامة في حميع الصلوات مصل الواقعة في الحير السابع عشر ، فأن الطاهر من هذا الكلام هو الاستخباب كمالا يحقق على المتبع ، ويؤيد دلك ما تعدم أن من أدن وأقام صلى خلفة صفال مست الملائكة وأن أقام فقط صلى خلفة ملك أو صف ، مل يمكن جعل هذا دلسلا براسة ، لأن ملك الأخبار في عاية الطهور في عدم وحوب الأدان ، فسند حسل الاقامة أيضا فيما دخل عليه الأدان ، لمكان السياق ، هذا مضافا التي راشتمالها على البرعيب فقط طاهر في استخبابها الأن الوحوب لا يكتفى فيه عالم محرد الترعيب ، بل يعم الية التوعيد أيضا مل هو الاعم -

والى ما برى من عدم باكرهم سلام الله عليهم وجوبتهما في مقام المعبدا د الواحباب بلدين وانصلوة النش فولهم المعتاج الصلوة الطهور، وتحريمها التكنيو، و تجليلها التسليم، و هذا غير ستقص بالنية لما سيضهر ال

واستدل می المدارك و عیره للمشهور، بال الصادی ((ع)) لما علم حمات الصلوة الم یؤدن ولم یقم، بل قام مستعبل العبله منتصا واستعبل باصابح رحلیه حمیعا العبله، وقال بحضوع الله اكبر، الد الظاهر الله لوادن واقام لبقله، قو می مقام دلك ، ولو كانا واحبین لعملهما می مقام البیان، ورد بال ظاهیر سیاق الحبر، وامره حماد ا بالصلوة بین یدیه، ثم قوله ما اتبح بالرجل منكم، اثتهی ، و وصف حماد لما معله ((ع)) می ثلك الركعتین ، ان انكاره ((ع)) اسما کان بالسبه الی السن والمستحمات ، التی وضعها حماد فی حكایته ، فالمقصود بالتعلیم الما هو دلك ، ولم یكن القصد الی تعلیمه الواجبات، لأن حساد العلم من آن یحیه الواجبات ، لأن حساد العلم من آن یحیه الواجبات ، لأن حساد العلم من آن یحیم الملوة سوهو منا یشعر بمعرفته بحدیم احكام الصلوات من واجب و عیره ،

حتى يتحه الاحتجاح بالحبر

أفول الاولى حعل دلك من المؤديات ، واما القول بانه لو كان (اع)، في مقام الواحبات لما ترك النية والحال انها متروكة بعير وحبه ، لأن النية غير محتاجة ابن البيان لسهولة امرها ، وتمام التحقيق يطلب من موضعته ، وعن المصنف رحبه الله انه احتج في المنتهي ، بما رواه العامة عن علقهه و الاسبود ، انهما قالا د حلما على عبد الله فصلى بنا بلا ادان ولا اقامة ، ورد بعدم ظهور كون عبد الله هذا حجة شرعا ، حتى يضح الاستدلال عليه .

وبالحملة الااطنات ال تكون شاكا فيما دكرناه من القول بالاستحباب، بعد ما أقماه ٠

احدم الشبح في التهديب على وجوبهما في الحدعة بالحدوالأول، واجيب مصعف السند ، ويمكن دفقة باله معتبر لاعتصاده بالحبر العاشرالدي هوجحة مستقله ، لأن البحقيق ان البوثق حجة ، المؤيد بالحبرالوابع و لحامس والحواب رياده على مامر ، بابه معارض بالحبر السّاد س عشر والحبر الثالث و سند لأول صحيح والثاني معتبر ، مع كونهما سحبر بالشهرة ، واحصبّتهما من لمدعى •

كالحبرالمروى عن الكافئ في الحمع بين الصلوبين عن عبدالله بن سيان قال شهدت المعرب ليلة مطبرة في متحدرسون لله (ص)، محينكان قريبا من الشعق بادوا واقاموا الصلوة فصلوا المعرب ، ثم المهلوا بالناس حسي صلوا ركعتين ، ثم قام المبادى في بكانه في المسجد فاقام الصلوة ، فيصلّبوا العشاء ثم الصرف الناس التي سارلهم ، فسألت ابا عبدالله ((ع) عن دلك ، فقال العم قد كان رسول الله ((ص)) عمل بهذا ، غير صاير بعد عدم وحبود قايل بالفرق اصلا ، على ما صرح به غير واحد منهم ، فنامل في حبر ابن سبان المورى قي الكافي .

هذا مصافاً لى أنّ حبراني مصير غير صريح في الدلالة ، لاحتمال أن ينو أد بالاجراءُ الاحراءُ في الفصيلة ، بل ينكن أدعاءُ الظهور في الدلالة على الحلاف، ودلك لأن كلمة يبيعى طاهرة من الاستحياب ، مماقا الني تعيين ارادته سها هنا لمكان الحير الناس وغيره من الأحبارالمتقدمة وغيرها، الدالة على سنحبت الأدان ، وهو احد ما يتعلق به نعظة يبيعي ، سكون بالنسبة لمنى الاقسامة للاستحباب ايضا لوحدة السياق ، فضار المرد بالاحرام الواقع في بوله اغالم ان كنب وحدك تبادر امر النجاف ان يقولك يحريك المامة التي آخره ، هو لاحرام الفضيلة م

محينت بقول ال المراب بالإحراء الواقع في الصدر يصا هو الإحراء في العصيلة لوحدة السياق، وكيف كان فالقول بعدم وحوبهما واشتراطهما مي الحماعة الا يحلو عن قوة ، وأمر الاحتياط واضع ...

ويظهر من الحبر الثالث والسّاد ساعشر ، بان العرض من الأدان هذه الاعلام لين لم يكن حاصرا من الجماعة المعتادين للصلوة خباعة في هذا المكان فيتي كانوا حاصرين سقط استجبابه واكتفى بالإقامة ، قابه بعض الأحلاء ،

حجة تقول بوجوبهما من الصح والمعرب ، هو الحر الأول و الثاني و السّاد س والسابع والتاسع والسابع عشر ، وميه ريادة على مامر س بوجوهاب العديده ، ما يظهر من لحبر الثامن ، قال بعض المحققين بعد نفس الحجر الثالث عشر وهذه الصحيحة بدل على البقوط من الحصر بصامطانا ، وحمل مثلها على غير المعرب والصبح والحماعة مطلقا فيه ما فيه الآن ترث الاستعمال في امثان المقام يعيد العموم القوى ، والتوجيه بدلك بعبد عاية البعد ، ابعد من توجيه ما طهر منه الوجوب على الاستحماب ، لما ضهر لك من ان التساوى التقل منه ، فيرتفع الدلالة على الوجوب ، فيبغى الاصل و الإطلاقات سالمنه ، انتهى "

وبالحمله المسئلة بحبدالله نامة ، والاحتياط واصح *

قال في الحيل المتين، بعد بقل الحير الأول؛ وقد دل على عدم وحوب الأدار على النصلي وحده في شيء بين العرايض، قال شيحيا في الدكري و عيه دلالة على عدم تأكد الأدان مي حقه ، أد العرض الاهم الأعلام وهوسعي هنا، أما أصل الاستحباب فأنه قائم لعقوم شرعية الأدان ، ويكون الأدان هنا الذكر الله تعالى ورسوله ، ثم قال فأن قلت كان يدل على الدوام ، والاهام لايداوم على برك المستحب ، قد دل على سعوط أصل الاستحباب قلب يكفى في الدوام التكرار ، ولا محدور في أحلال الاهام بالمستحب أحيانا ، أد المتحدور أنما هو الهجران للمستحب ، أنتهي كلامه .

ويمكن أن يقال العله((ع)) كان يكتفى (دا صلى وحده بسماع الأد ال من مؤدن البلداو غيره، واستحماب ادان المنفرد بعد اسماعه ادان غيره معابثيات هذا ، انتهى ٠

أقول ما دكره في الدكري وحيه ، واستحباب الأدان للمنفود مطلبقا و لو سمع في بيته ، ادان غيره متحه ، لاطلاق حملة من الأحيار المعتصدة بمائراه من سيرة المسلمين ، النهم مع سماعهم ادان مؤدن الملد ايضا يؤدنون و يقيمون ثم يصلون ، ولم يشت تقييده وسيحي تعصيل المسئلة ، فانتظر .

وهما مستحمان مطلعا (اللرحل والمراء) بلا خلاف مي مشروعية الادان عليها، بل عديه حماع الاصحاب كما صرح به عبر واحد سهم الا انه لايتاكد مي حقهن كما في الرّجال •

قال العصب طاب ثراء من المشهل اليس على النساء الدال ولا اقامة مو لا تعرف فيه خلافا م لأمها عبالا أشرعية بتوقف توجه التكليف بهاعلى الشرع، ولم يرد م ويحور الل بودال العراة للنساء وبعندال بنها م لا هما أبا الدالدات المرأة ما شرب بصوبها لئلا تسمعه الرحال و هو عورة م

وقال الشبح - يعبد بالماسهان وهو صعيف ، لأنها ان جهرت ارتكست معصيه وانتهان يدل على النساد ، والاقلا احتراء به لعدم النبماع ، انتهان -والظاهر ان عرضه بعن الوجوب لدلالة آخر الكلام عليه ، و لقوله طاب مصحعه من التذكره الستحب من صلوة حماعه النساء ال بؤد ل احد يهال ونقيم . لكن لا تسمع الرحال آكد ثم قال و لكن لا تسمع الرحال آكد ثم قال و يحريها التكبيار والشهاد بال ، لقول الصادق (اع) و وها سئل عن المراه تؤدل للصلوة الحسن ال معلم ، وال لم تعمل احرأها الل يكبر وال تشهد للاله الإاللة وال محتدا رسول الله ، انتهال *

أقول ومن الأحيار المتعلقة بالمعام، ما رواء التهديب في دسالاً برو الاقامة في الصحيح ، عن عبد الله قال سألت الما عبد الله (ع) عن العراة بؤدي للصنوة ، فقال حسن ال فعلت ١٠٠٠ لي آخر ما تعدم من نقل كلام المنصيف رحمه الله ٠

ومنها " ما رواء أيضا في الناب المتقدم في الصحيح عن زرزة فان قلب لأبي جعفو((ع)) النبيا عليهن ادان فقال ادا شهدت الشنهاد تين قحسبها "

و بنتها ۱ ما رواه في الناب المنقدم في الصحيح عن حميل بن دراج قال سألت ابا عبد لله((ع عدل المراة عليها الدان واقاله فقال الا ، و روى في لكافي في الياب المتقدم عن استعبل ، عن الفصل بن شادان ، عن الناب عبير ، عن جميل بن دراج ، مثله

و منها ؛ ما رواه في الكافي في الناب العنقدم، عن أبي مريم الأنصار ي قال اسمعت أبا عبد الله ((ع)) يعول اقامه المراة ال تكبر ونشهد ال لا اله الا الله وان محمد اعبده ورسوله "

و منها ؛ ما رواه في العقيبة في الناب المتعدم مرسلا عن الصاد ق ((ع)). انه قال ؛ ليس على العراءُ اذان ولا أقامة اذا سمعت أذان القبيلة ، و يكفيها الشهادتان ، ولكن اذا أذنت والمابت فهو أعصل -

و ملها : ما رواه ايضا في الياب المنقدم مرسلاً عن الصاد ق((ع)). المقال ليس على النساء ادال ولا اقامه ولاحمعه ولاحماعة ١٠٠٠ الحديث - و منها عما رواه ایصا فی بات النوادر الواقع می آخر الکتاب،عن حما د س عمرو ، وانس بن محمد ، عن ابیه حمیعا ، عن جعفر بن محمد،عن اسه ، عن حده ، عن علی بن ابن طالب ((ع)) ، ان النبی((ص)) فال فی وصیده له یا علی لیس علی النساء جمعه ولاحماعة و لاً ادان ولااقامة ۱۰۰۰ الحدیث ،

و منها ما رواه في التجارعي العلل ، عن سعدين عبدالله ،عن تحمدين اسمعيل ، عن ابن ابن عمير ، عن حماد ، عن حريز ، عن رزارة عن ابن حمد ((ع ، قال ملك المراة عليها ادان واقامة ، فقال ان كانت تسمع ادان القبيلة فليس عليها شي ، والافليس عليها اكثرمن الشهادتين وان الله تبارك وتعالى قال للرحال اقبوا الصّلوة ، وقال للنسا واقمن الصلوة واتين لركوة و اطعن الله ورسولة ((ص)) الحنو ،

ومنها ما رواء بي البحار ايما عن الحمال، عن احمد بن الحسن القطاب عن الحسن بن الحسن بن محمد عن الحسن بن محمد عن الحسن بن محمد بن عمارة ، عن اليم عالم الحمدي عن ابن حمد ((ع)) ، قال اليس على النساء اذان ولا اقامة ،

آدا عرصت ذلك معلول الطاهر من محموع هذه الأحمار بعد صم بعضها الى بعض، هو استحباب الأدان والاقامة لهن ولكن لبس بحو ماورد في حق الرّحل ورحص لهنّ في تركه والاكتفاء بالتكبير و الشبهاد تين او الشبهاد تين الصاغوصا عن الشبهاد ثين حاصة عوضا عن الأدان، وربما احترث بالشبهاد تين الصاغوصا عن الاقامة مع التكبير، كما يستفاد من رواية الى مريم الانصارى ، أوبدونه كمايستفاد من مرسلة الصدوق ، ورواية العلل ، وربما يستفاد من رواية العلل ان الاحتبراء بالشبهاد تين ، انها يكون في صورة سماعها لأدان القبيلة أو مطلقا ه

قال في البحار بعد عقل رواية العلل: يدل على حوار الاكتفاء بادان العبيلة للنساء او مطلقاء والاستشهاد بالآيتين، لعلّه لبيان اشتراك حكسم الأدان والاقامة، اللذين هما من لوارم الصّلوة بين الرحال والنساء ، لأن الله تعالى امر القريقين بالصلوة على محو واحد ، أنتهن -

وهما مستحدان للمراة ادا لم تسمع الرحال الاحالب ، فلواحهوب بحيث لا يصل الى هذا الحد ، لم يكن به بأس للاطلاق ، والتغييد بعدم اسعاع الرحال مبنى على تحريم ذلك ، وكون صوتها بالنسبة الى الرحال عورة ، قالبه النسارح النحقق *

وقال: وفيه حقاً)، قان سمعوا مع علمها حرم ولم يعتدنه اللبهي المعسد للعبادة ، بنا على المقدمة المذكورة ؛

أقول التحقيق أن يقال اما يقال بتحريم الاسماع اولا، معلى الأول لاشبهة في اسها من اداتها الذي حهوب به بحيث علمت سماع الاحاب اد ارتكبت محوراً ، فهل يكتبها ذلك وتعتديه أم لابدلها من أعادته ثابيد الن فلنابخوار احتماع الأمر والنهي في الشي الواحد مع تعدد الحهة ، فالطاهر هو الكفاية ، فلأن الفساد غيرات من تلك العبادة ، ولو ثلبا معدم خوار الاحتماع ، فالاعادة معيية ، وعلى الثابي فالقول بعدم الاعادة واكمائها بادانها هذا معين لأن غاية الكلام هو القول باستحباب المستر لها في ادانها ، لأنه السب بالنجياء المطلوب علما ، ولما يستفادمن الحير الذي رواه الصدوق في العبيب في منها المناهي ، أنه ((ص)) مهن أن تتكلم المراة عند غير روحها وغيرت ي بحرم منها اكترمن حمن كلمات ما لابد لها منه ، فقدير ، المؤيد بمادل على استحباب أن لا يحضون المساحد ، وأن صلوتها في بيتها أقصل ، وعدم فعلها ، و هند الستخب لا يوحب أن يكون أدانها قاسدا وغير مثابة ، وبما ذكر طهر حال ما لو قصل ، ويحور الاسماع في الاذكارو تلاوة القرآن و امثالهما ، كنا حسور الاستقتاء من الرحال وتعلمهن منهم ، والمحاورات الصرورية ، ولم يحرفي غيرها

تنبيسه :

هل يحوز لغير المراة البودية الاعتداد باذابها أم لا؟ تحقيق الكلام مي هذا المقام يقع في مواضع :

الأول؛ هل يحور للنساء الاعتداد بادادها ام لا ؟ والحق هو الأول بلا حلاف احده ، وبقى في الحمل المتين عنه الحلاف ، واستظهره بعض الأحلاء ، بل عبارة التحرير والدكرى وهي طاهرة في الاحماع على دلك ، بل ببعضها صريحة في الاحماع وهو الحجة ، قال في المحرير ويحور ال بؤدل للنساء و تعتد ال به ، وعليه احماع علمائنا ، لما روى من حوار امامتها لها ، وادا حار ال تأمها حار ال تؤدل لها ، التهي الامام الم ، وتستر ادامها ، التهي فيور ع:

يحب للمراة المؤدية لحماعة (لنساء أن لاتسمع الرحال (لاحاب صوتها لدعوى (لاحماع عليه في ظاهر المشهى والدكرة كما عرف (

الثاني "هل يحور للرحال المحارم الاعتداد بادانها ام لا "دهب حماعة منهم الشهيد والشيخ البهائل التي الأول قال في الدكرى الأدال مشروع للنساء فيعتد بادال المراة لهل عبد علمائما ، وكذا لو ادنت لنمحارم ،اسبهي بل لم احدمل النقدما "بقل حلاف في احتياز الأول ، ويظهر من الشارح "بمحقق وغيره التوقف في دلك "

قال مى الدحيرة قالوا وادن للمحارم فكا الأدان للنساء مى الاعتداد لحوار الاستعاع ولم اطلع على نقل احماع بيه ولو لم يكن احماعيانكان للتامل فيه محال ، انتهن ، أقول وحه النامل توقف امور الشرع على النوتيف ، و لم يثبت لعدم عموم يشمل ما تحن فيه ٠

الثالث هل يحور للرّحال الاحالث الاعتداد بادالها م لا تظاهرالاكثر كما صرح به بعض من تاجر الثالق، وظاهر البيسوط الأول حيث اطبق اعتداد الرحال بادالها، للشيخ اله لامالغ في ذلك قبل يدعيه فعليه البيان.

للشهور وجوهة

الأول: انه لا دليل على حوار الاعتداد باذاتها ، لاحتصاص مدل على حوار الاعتداد باذان العير بحكم النبادر، وغيره بعير اداتها عيكون بالاصل

ید قوعا 🔹

الثاني: ما رواه التهديب في باب الأدان والاقامة في البريادات في الموثق، عن عمار السّاباطي، عن ابني عبد الله ((ع)) قال مسئل عن الأدان، هل يحور ان يكون من غير عارف ؟ قال لا يستقيم الأدان، ولا يحور ان يؤد بالإجل مسلم عارف قال الايستقيم الأدان فادن به ملم يكن عارفا لم يحر مدانه و لا قاميه ، ولا يقيدي به ، ومقصى دلك هو وجوب كون المؤدن رجلا ، حرج منه ما حرج بدليل ولا دليل على حروج ما بحن فيه فيجب العمل بمقتصاه ، لأن العام المحصّص فيما مقى حجة العام العام المحصّص فيما مقى حجة العام المحصّص فيما مقى حجة العام المحصّص فيما مقى حجة العام المحصّص فيما مقال ما حرايات العام المحصّص فيما مقال حجة العام المحصّص فيما مقال حجة العام المحصّدة في حدايات العام المحصّدة في المعام المحصّدة في حدايات العام المحصّدة في المعام المحسّدة في المعام المعام المحسّدة في المعام المعام

الثالث: با اشاراليه المصنف طاب ثراء في المستهي ، من انتها أن حهرت ارتكبت معصية والنبهي يدل على الفساد ، والافلا احتراا لعدم السناع، قال في الدكرى طاهر النسوط الاعتداد به لأنه لامانع منه ، مع انه نبهيان يرفعن اصواتهن يحيث يسمعن الرحال ، قان اراديه مع الاسرار فيصيدالاحتراا بعالم يسمع ، لأن المقصود بالأدال الابلاغ ، وعليه دل قوله ((ص،) القه على بلال فانه اندى منك صوتا ، وان اراد مع الحبهر فابعد للنبهي عن سماع صندوب الاحتيية ، الاان يقال ما كان من قبيل الادكار وتلاوة العران مستثنى ، كمنا استثنى الاستعناء من الرحال ، وتعلمهن سهم ، والمحاورات الصرورية ،

ثم قال ولعلّ الشيخ يحفل سماع الرحلصوت المراة في الأدار كسماعها صوته فيه ، قال صوب كل منهما بالنسبة الى الآخر عورة ، انتهى •

و رسا يناقش على ما اقامه في الستهي بوجوه

الأول السع من ارتكابها معصية ادا جهرت مصوتها ،قال بعض الأحلام في حملة كلام له المسئلة مبيّنة عند هم على تجريم اسماع المراة الرجال ، و هو مشهور عند هم ، والذي ثبت عندى من تتبع الأحيار الكثيرة الدالة على تكلم النساء في محالس الأثمة ((ع)) ، وكذا كلام فاطمة ((ع)) مع حملة من الصحابة ، وحروجها للمحاصمة في قد ك في المسجد لحملة من فيه من الصحابة ، و اتبانها

بعد، لمحاصة والمحادلة بتلك الحطبة الطويلة العروية عبد العامة والحاصة ، هو حلاف ما دكروه ، ونه بطهر حوار ادامهن للاحانب ولو الأدان الاعلامي الااله يبقى التوقف من جهة احرى وهو أن الأدان الاعلامي عباده شرعية منية على التوقيف ، ولم يروعمهم الأدان للنساء في دلك ولا وقوعة عن لنساء في رمامهم ، ولا الاشارة الي شيء من دلك في احبارهم بل الما يقع في حميم الاعصار ، وبه حرجت الأحبار من الرحال حاصة ، فينقى التوقيف فيه من هذه الحهة الأمن حيرة كونه سماع صوئهن عورة فانه لم يثبت على اطلاقة وان دل طواهرمعمي النصوص البادرة على دلك ، فهو محمول على حصون الريبة بدلك ، والاشكال في التحريم مع ذلك ،

وقال می توضع آخر عال می التحریر ولا تؤدال بلزجال الأن صوتنها عورة ولا تحیراً به قال می المبسوط العندیه ، ویعینول لأنه لا با نج سه ، الب انها «ان جهرت مهو سهی عنه والنهی یدل علی «لفساد، وان احسب لم تحری به لعدم السماع «

أتول وقد تقدم بحو هذا الكلام عن المنتهى ايضا ، وهو مبنى على منا هو المشهور من كلامهم ، من تحريم سماع صوب الأحببية ، وقد قد مناانه لا دليل عليه ، بل طاهر الأحبار الحوار ، ولعل كلام الشبح ايف مبنى على دلك الآائه تبكن تطرى الاشكال الى اعتداد الرّحال به ، وان حورنا سماع صوب الأحببية من حيث عدم ورود النقل بدلك ، والعمادات مبنية على التوقيف ،كذا صرح به في المدارك •

ويبكن الحواب بان ما دل على الاعتداد بسماع الأدان وان كان ظاهره كون البؤدن رحلا ، الا انه لا يعلم حصوصية للرحل من دلك ، ميتعدى الحكم بطريق الساط القطعي الى كل بؤدن من رحل اوامراة ، كما من ساير حبرئيات الاحكام ، وأن صرح بالرحل مائه لا يحتلفون من تعدية الحكم الى النساء ، ما لم يعلم الحصوصية ، ولا يحقى على المتتبع أن اكثر الاحكام الشرعية الستعن على عبومها للرحال والنساء ، ابط وردت في الرّجال لكونه هو المسئول عنه ، أو أن يقع ذلك ابتداء من الامام((ع)) ، ولو حصت الاحكام يعوارد الأخيار ، وأن لم تملم الحصوصية لصاقب الشريعة ، ولرم القول بجملة من الاحكام من عير دليل و هو ظاهر البطلان -

قال من الدكرى ولمل الشيخ يجعل سعاع الرّحل صوت العرام في الأدان كسعاعها صوته ميه ، قان صوت كل منهما بالنسبة الى الآخر عورة ، التهي ،

أتول ما دكره من الله صوب الرجل عورة بالنسبة اللي العراة كبديه ، فيحرم عليها سماع صوته كما يحرم عليها النظر اللي حسده ، لم أقف له على دليل ، بل الدبيل على خلافه وأضح السبيل ، بعم تحريم النظر اللي حسده منصوص ، اسا سماع الصوب المراة لادليل عنيه ، بل الدليل دال على خلافه ، فالعكس أو لبي بالجواز ، انتهى كلام بعض الأجلان .

أقول الانصاف ان القول بكون صوتها عورة مطلقا ، ولو لم يحصل سه ريبة ، محل اشكال ، ينشأ من الدى أشارانيه نعص الأخلاء ، من انشهرة النبيط بقها ما يستفاد من الحديث أندى رواء العقب في حديث انساهي ، قال و تهيى عليه ، لسلام أن نتكلم انبراة عبد غير روحها ، وغير دى محرم منها ، اكثرس حمس كلمات ما لايد لها منه .

قال المهائى طآب ثراء في الأربعين، بعد بقل الرّواية الطاهران المراب بما لابد منه في نهى المراة عن التكلم باريد من حبس كلمات مادعت الصرورة اليه كالا قرار وانشها دة وتحوهما ، فيشكل حينك التحديد بالحبس ،قانه يجوز على حسب الصرورة احماعا ، وقد يحمل على ما احتاجت عرفا الى التكم به من غير ضرورة شرعية ، كسوًال الاجببي الفادم عن اهلها مثلا ،لكن في حوار مثل هذا الكلام لها مطلقا نظر ، ولا يبعد ان يثول ، ان من العلماء (1) من دهب السي

 ⁽¹⁾ قال البهائي مي حاشية سه مي هذا الموضع الايحقي ان من جور استماع صوتها بهذا الشرط الايلزمه ان يحور لها ان تسمع العير صوتها بهذا ______

استماع صوت الاجتبية اتما يحرم مع حوف العتنه ، لا يدومه ، ولهم على ذلك دلائل ليس هذا محل دكرها ، مس دهب الى دلك العلامة حمال الحق و الدين قدس الله روحه ، في كتاب تذكرة العقها ، فيحمل الحديث على همدا مقيد عدم مطبة العتنه ، ويكون الرابد على الحسن مكروها ، وكدا ما دون الحسن بدون الحاحة ، ويمكن جعل الحسن هما كتابة عن القله كما حعلت السبعورهي قوله تعالى ((ان تستعفولهم سبعين مرة))كياية عن الكثرة ، والكلام السابق (۱) حارفيه كمالا يحقى ، انتهى ، لبسط الكلام موضع آخر ، فلابدان يطبب من موضعه ،

والمامادكره بعض الأحلاء المتقدم بقل كلامه في حواب كلام المدارك فعيه بطر، اما اولا علان الساط القطعي هنا غير بوجود كما لايحقي ، و الما ثانيا حلان الحطاب ادااجتمل بشي فلتصي قاعدة العرف واللغة هو عدم التعدى التي العير، الا أن يعلم عدم الحصوصية ، قابعول بان الحطاب اد احتص بشي بما لم يعلم الحصوصية بالتعدي غيروجيه ،والاستناب في دلك احتص بشي بما لم يعلم الحصوصية بالتعدي غيروجيه ،والاستناب في دلك بان اكثر الاحكام المتعومها للرحال وانتساء انه ورد في الرحال ، ولو حصب الاحكام المتعومة لي عنومها للرحال وانتساء انه ورد في الرحال ، ولو حصب الاحكام بنوارد الأحبار، وأن لم تعلم الحصوصية لصافت الشريعة ، ولرم القول بحملة من الاحكام من غير دليل ، وهو ظاهر البطلان ، لا يسمى ولا يتعني من جرع ، وذلك لأن اكثر الاحكام وأن كانت وأردة في الرّحال ، ولكن في اكثر المواضع وقع الاحتاع على المشاركة ، فلا يلزم القول بشيء من غير دليل

والحاصل ان مقتصى الاصل ، أن الحطاب أد الحتص بشي كمااد الحتص برحل مثلاً هو عدمالبعدى الى البراء حتى يعلم عدم، دخليه الرحل بيه ، فأد أعلم

ـــ الشرط أيضاً ، ألا أنا لم تحد قائلاً يحور الأستماع و ينحرم الاستماع (منه)

⁽۱) من انها على حسب الضرورة قل او كثر و أن اريد الحاجة عرفانعي حوارتطر كذا قيل ٠ (منه)

عدم مد حليبه عيه باحماع او عيره من الادلة فيتعدى ، فتقول فيمانحن فيه ان دلك لحبين سلم ان ما دل على الاعتداد بسماع الأدان، ظاهره كون المؤدن رحلا ، فالاحماع انصاعدم العلم بالحصوصية لا يصير باعثا تلحكم بالعثاركة ، بل لابد من انعلم بعدم الحصوصية ، ان حصل العلم بدلك فهو المتبع و لافليحكم بما يكون طاهر الدّليل ، فالعول بالمشاركة غير وحية ولعل الظاهر من كلامة ، الا نه لا يعلم حصوصية للرحل في دلك فيتعدى الحكم بطريق المناط القطعي الى كن مؤدن من رحن او امراه ، هو انه حصل له العلم بدلك .

وقية من الاشكان ما لا يجدي - سبما مملاحظة عدم قبول التأثين النقطعي التجميمي، قافهم ١

وبالحمية عرضنا أن ما استنه في هذا المعام فاعدة غير جيدً . بل لابد من باسيسها بما استنباها ٠

الثاني " بان ليهي ابنا يكون عن كيفية الأندان وهو لا يقتصي فساده او فيه نظر والصواب ان بعان النهن في المعام على بعد بر سبيعة الا ينقتصلي بفيدد الحوار احتماع الأمر والنهي مع تعدد الحبهة العليم "

الثالث أن بابك لا يتم فيما الم حيوب وهي لا تعلم بشماع الاحاليب و لقل هذا الا براد الا يكون جاديا عن حيان ا ولكن تجيمل خروج ما فرضه عن محن البراغ

الرَّابِع لَ اشتراط السَّماع في الأعدد لا معنوع والا لم يكره لتحماعية الثانية ما لم تقرق الأولى وقبه نظر .

وبالجيمة القول بعدم الاعتداد فوى لما عرف ا تثبيله:

قال بعض الأخلاط فان في الدكرى وفي حكم العراة الحنثي، فيوَّانَّ للبحارم من الرحال والنسط ولاحانت البسط لالاحانت الرحال، ثم قال و القل الشيخ يحفل سفاع الرحن صوت المراد في الأد ان كسفاعها صوته فيه ، قان صوت كل منهما بالنسبة الى الأحرعورة ، انتهى •

أقول الا يحمى ما بين هذين الكلامين من البدائع ، قان طاهر البكلام الأحير اله يحرم على البراة سماع صوب الرّحل ، واله عورة بالنسبة اليهاكما يحرم عليها البطراليه ، ومعتصى هذا ال الحبثي لا تؤدل لاحالب النساء ، اسل احتمال الرجولية ، انتهى وقيه تامل •

(ويتأكد أن في الحهرية حصوصا العداة والنعرب) وقدمر جملة من الأحبار الصالحة لاستاد الحكم في المعرب والمداة ، منها : رواية صفوان بن مهران المتعدمة المشتملة على قول الصادق((ع)) - ولابد في العجر والمعرب من ادان واقامة في الحصر والسعر ، لأنه لا يقصر فيها في حصر ولا سفر ، و يحريبك اقامة بعير ادان في الطهر والعصر والعثا الآخره ، والأدان والاقامة في جميع الصلوات اقصل ، وإما التاكد في العثا فلم تجد ما يدل عليه ،قال بعض الأحلة بعد تقل الحير المتقدم - وصريحة كظاهر البوافي ساواة العثا اللصهرين في استحبات الأدان - فما في النافع والشرايع و عنائر كثيرمن تأكده في العشا عير طاهر الوحة ، عدا ما وحدثه في التحرير والمشهى ، من أن الجهر دليل اعتب الشارع بالتنبية والإعلام وشرعيتهما لذلك ، وفي الاستناد اليه سيما في مقابلة النصوص اشكال ، الا ان المقام مقام الاستحبات ، لا بأس قيه بمتابعة الاصحاب النصوص اشكال ، الا ان المقام مقام الاستحبات ، لا بأس قيه بمتابعة الاصحاب .

(ويسقط ادان العصريوم الجمعة عن حماعة ومنهم المبسوط حييت اطلق سقوطه ، وطاهر العلامه ، وعن النهاية انه غير حاير ، قال ابن ادريس انه يسقط عنن صلى الجمعة دون من صلى الظهر ، ونقل دلك عن ابن البراج في الكامل وعن المعيد في الاركان ، وابن البراج أنهما استحبا الأدان لنيسوم الجمعة كفيره من الايام •

قال من البدارك وهو احتيار المعيد في المعنعة ، على ما وحدته قينها ، قانه قال بعد أن أورد تعقيب الأولى ثم قم قادان للعصر وأقم الصلوة ، قال ، و التي هذا القول دهب شبحنا المعاصر سلمه الله وهو المعتبد . قال الشارج المحقق والعيارة المتقولة عن ابن البراج، قالة على السَّقوط لين يصلي الجمعة في صورة الجمع ، ولا يفهم بنه حكم التعريق ،

قال في المدارك - احتج الشيخ في التهديب غلى القصاح من كلام المتصمن للسّقوط ، بما رواه في الصحيح عن ابن اديبه عن رفط منهم القصل ورزارة ، عن ابن حمور((ع)) ان رسول الله((ص)) جمع بين الظهر والعصر باداروا قامتين وحمع بين المعرب والعشاء بادان واحد (١) واقامين ، عن حفق بن عياش عن حمور عن ابيه ، (ع) قال الأدان الثالث يوم الجمعة بدعة ،

ويتوجه عليه أن الرواية الأولى ، أنما تدل على حوار ترك الأدان للعصرو العشاء ، مع الحمع بين القريصين في يوم الحمعة وغيره ، وهو خلاف المدعن، و أما الرواية الثانية فضعيفة السند قاصرة المثن ، فلا تصلح المعارضة الأحبسار الصحيحة ، المتصمة لمشروعية الأدان في العلوات الحمس ، وقد حملها المصنف وغيره عني أن المراد بالأدان الثالث ، الأدان الثاني للجمعة الأن السي((ص)) شرع للصلوة إدانا وأقامة ، فالريادة ثالث ، انتهى *

احتج ابن الدريس بان الأحماع متعقد على استحباب الأدان لكن صلوة من الحمس، حرج عنه المحمع عليه وهو من صلى الحمعة، فيبقي البأقسى على العموم، قال في المدارك ويرد عليه منع الاجماع على السفوط مسع صلوة الحمعة، لتصريح بعض الاصحاب بالاستحباب مطلقا كما نقلناه، انتهى *

أقول عن النصيف طأب ثراه . انه نسب في السنهي استحباب الحمع في يوم الجمعة بين الظهرين بادان واحد واقامتين الى علمائنا ، مؤدما ابتدعوا ي الاحماع قال الأن يوم الجمعة فيه بين الصّلوتين ، ويسقط بينهما من النوافل ، فيكتفي فيها بادان واحد ، انتهى ا

وانب حبير بانه على هذا لا يحمل سقوط الأدان للثانية بصلوة العصريوم

 ⁽١) رواهما التهديب في إب العمل في ليلة الجمعة ويومها ١٠ (منه).

الحمعة ، بل يحرى في كل صلوتين جمع بينهما ، فانه لا ينبعن ريود ن للثانية احماعا ، عنى ما استطهره بعض الأحلم ، حاكيا عن صريح المحتلف ، وهو الحجة المتعصدة بالشهرة المحققة و لمحكية في كلام عبر واحد أن من الطائمة للماطقة بكتابة الأدال الاولى عن الشابة في الصورة المعروصة بن لم احد محالفا في دلك من الطائفة المنافقة المنافق

و لأحيار الناطقة على ما احياروه كثيرة المنها اصحيحه الرهط المنفد مة، المروية في الثهد بنا في بات العين في لينة الجمعة ويومها الا

و منها: ما رواه الصدوق في العقيمة في ناب الأدال والاقامة في الصحيح عن عبد الله بن سنال عن الصادق(ع) أن رسول الله, من حمع بين الطهر والعصر، بادال واحد واقامين، وجمع بين المعرب والعشاء في الحصرمن غير علق، بادال واحد واقامتين -

و منها - ما رواء الكافي في ناب الجمع بين الصّلوتين ،وانتهديب في باب الرياد ب ، عنه عن صغوان الجمال قال صلى ساأنو عند لله ((ع) الصهروالعصر عند ما رائب نشمين بادان واقامتين ، وقال ابني على جاحة فتنعلوا .

مامهم، وبما تقلباه عن المشهى طهر وجه تحصيص بوم الجمعة بالدكورمان بعض الأحلام بعد بعن كلام أبعد رك ما صورته الدى يقتصه البطر منى الأحبار، هو ال العول بالسعوط في عصر الجمعة الما يتم مع الجمع ، و ذلك عالى السنة يوم الجمعة في صلوة الطهر، حيث لانا فله بعد الروال كما في ساير الايام، هو ال يبادر بالصلوة بعد تحقق الروال، والسنة في صلوة المعتصد حيث لايافية يومئد ، ال يصليها في وقت الطهر في ساير لايام، كما استفاضت بجميع ذلك الأخيار م

ومن هنا يعلم أن السقوط أنما هو من حيث الحيم ، وأن استدلال الشيخ

⁽١) منهم اليهائي والتحيرة والذكري والدروس ٠ (منه)

على ما مقلم عن النقيعة بصحيحة الرهط المذكورة جيد ، واعتراض السيد عليه بأنه خلاف المدعى ليس في محلم ، لأن المدعى ليس الاعن عصر الجميعية يسقط ادائها ، يعنى ادان التي بها على الوحه المندوب اليه والساموريم ، و الموظف فيها ، من الجمع بيتها وبين الظهر في وقت واحد ، كما ذكرناه .

وقد صرّح بذلك الشيخ المعيد في التقديم، في باب عمل الأيلةالجمعة، والعرق بين الصلوتين، في ساير الايام، مع الاحتيار، وعدم العوارض، افضل قد ثبت السنة به، الافي يوم الجمعة، فأن الحمع بينهما أفضل وهوالسنة، وهذا الكلام وقد تقدم لقله في كلام السيد في المدارك ، في المسئلة الحامسة، من المسائل العرسومة في شرح قول النصنف الثانية في المواقيت ١٠٠٠ التي الخرة ،

ومراد شيحنا المشارالية، العرق بين الصلوتين بالنوافل الموطعة ، أو بالتاحير الى المثل الثاني الذي هو رقب فصيلة العصر عندهم، كما تقدم ، هذا في غير الجمعة ، وأما يوم الجمعة فأن السنة فيه هو الجمع وعدم التقريق ، لا بناطة ولا يرمان ، وحينت فما نقله النبيد عن عبارة المقبعة ، من ذكر الأدان للعصر في العبارة المذكورة ، يمكن جمله علي حصول الثمريق بالوقت ، كمما هو ظاهر سياق العبارة ، من الاشتعال بالإعمال والاذكار بعد صلوة الطهر ، الي دحول وقت العصر *

واما ما بقله السيّد عن شيحه نورائله تريتهما ، واحتاره ، ان أريد بسه استحباب الأذان يوم الجمعة مطلقا ولو في صورة الحمع ، مهو باطل صردود بالصحيحة المذكورة وعيرها ، ممّا دلّ على ما دلت عليه ، وأن اريدمع التفريق مهو بي محلّه ، وليس فيه سافاة لكلام الشيح كما عرفت .

وأما رواية عيات العذكورة، فانها لاحمالها وتعدد الاحتمال فيها، لايمكن

⁽١) غسل ځل ٠

الاعتباد عليها في أثبات حكم شرعى، أنتهى ٠

وبالحملة الافوى والمشهور بيمهم ، بحيث لم يطهر محالف ، أن من معمم بين الصّلوبين قامة يكفيه أذان وأحد الأوليهما مطلقا ، وأما أذا لم يحمع بينهما فالافوى عدم سقوطة مطلقا ، ولو في يوم الحمعة أدا صلى فيه الظهر ،و أما أد أ صلى الجمعة فلعل الاحوط هو الثرك •

قال بعض المحتقين في حملة كلام له ومن هذا ترى أن ابن أدريس ادعى الاجماع على سقوطه عبن صلى الجمعة لا الظهر، ولم يطهر مخالف له ، لأن طاهر ما يبعل عن المقدمة الأدان للعصر بعد العراع عن الطهر ، لقوله: تعفيب الاولى ، مع أن التعفيب يكون للطهر ، فيكون الطاهر منه التعريق بينه وبين العصر ، فلا حظ وتامل ، وكيف كان الاحوط احتيار الجمع وترك الأذان للعصر ، انتهى *

قال بعض الافاصل * ذكر اكثر الاصحاب انه ادا آدن في وقب العصر ، يوّدان للعصر اولا يقيم للظهر ، ثم يقيم للعصر ، وكدا المغرب والعشاء ، و فيه مالا يخفى *

وقال بعض الأجلائ عال في الذكرى ولوحمع الحاصر أو المسافريين الصلوتين، فالمشهور أن الأدال يسقط في الثانية، قاله ابن أبي عقيل والشيخ وجماعة، سوائجمع بينهما في وقت الأولى أو الثانية، لأن الأذال اعلام مدخول الوقب، وقد حصل بالأدال الأول، وليكن الأدال للاولى أن جمع بينهما في وقب الاولى، وأن جمع بينهما في الوقب الثانية، أذن للثانية ثماقام و صلى للاولى لمكان الترتيب، ثم أمام للثانية، أنشهى أ

أقول ما ذكره من تعليل سقوط الأدان الثانية ، من أنّ الأدان اعلام بدحول الوقت ، عليل كما عرفت ، اد لا دليل عليه ، والأذان الاعلامي منفرد ، لا تعلق له باذان الصلوة المحاطب به كل فرد فرد من افراد المكلمين ، كحطابهم بالصّلوة ، لما اسلعناه من الأختار المعلقة بكل متهماعلى حدة ، قالفروع

والاحكام المترتبة على كل منهما على حدة ٠

واصعف من ذلك قوله: وليكن الأذان للاولى ان جمع بينهما مى وقت الاولى، انتهى، فانه لا دليل عليه، وان وافقه الشهيد الثانى على ذلك وصار اليه، والنصوص خالية من هذا التعصيل، والطاهر ان هذا الكلام عبني عبني ما ذكره اولا، من ان الأذان للاعلام، فانه متى كان القصدية الاعلام ، يكون وظيفة صاحبة الوقت ، فهقصد به حاصة ، فهقدم صاحبة الوقت حاصة وهوكالمبنى عليه في الضعف وعدم الدليل ، انتهى ، وهو جيد .

قال في الذكري : أن الساقط مع الجمع العير المستحداد أن الأعلام و يبقى أذان الدكر والأعطام، انتهى، ولا أفهم وحد هذا الكلام .

تنبيسه:

قال الشارج المحقق طاب ثراه قال في السرائر، معدان ذكر استحباب المحمم في السرائر، معدان ذكر استحباب المحمم في السرائر، معدان دالم والما التسبيح و الادعية نمستحب ذلك ، وليس محمم ويستفاد دلك من كلام الشهيد في الذكرى ايضا ، لكن لا يحمى أنه يعتبر مم ذلك صدق الحمم عرفا ، بحيث لا يقم بينهما نصل يعتدبه ، ولا بتحلل عوارض حارجه عن الأمور المرتبطة بالصلوة ،

قال المحقق بقلاعن الشيح ، ومن جمع بين صلونين في وقت الأولى والما للأولى ويقيم للاحرى بعير اذان، قال: ووجه ذلك ، أن الأذان اعلام بدحول الوقب ، فادا صلى في وقت الاولى اذن لوقتها ثم اقام للاحرى ، لأنه بم يدخل وقت يحتاج الى الاعلام به ، ولو جمع بينهمافي وقبت الثانية ، ادن لوقت الثانية ثم صلى الاولى لأنها مرتبة عليها ، وتبعه في دبك التوجيه المصف في عدة من كتبه ، وهو مشعر بان ساط الاعتبار في التحسيم طولهما في وقت فصيلة أحد يهما ، وهو على الاطلاق مشكل ، لابد من اعتبار صدى الحميق التعريق صدى الحمية واحتمل بعمن المتأخرين في شرح الشرايع تحقيق التعريق بالتحقيب وهو يعيد ، لأنهم يستحبون الجمع بين صلوة الجمعة و العنصر، و

استحباب عدم التعقيب يعدضلوة الحمعة بعيد - اتنهى ٠

أفول * ومن الأحبار المتعلقة بالمعام ، ما رواه الكافي في بات الحمع بنين الصلوتين ، في الموثق على ما قاله نعص الأحلاء وغيره ، عن محمد بن حكيمقال : سمعت ابالحسن((ع)) يقول * الحمع بين الصلوتين ادا لم يكن بينهما تطوع فلا جمع •

و منها : ما رواه ايضا في البات المتقدم، عن محمد بن حكيم، عن ابني الحسن((ع)) قال - سمعته يعول ادا جمعت بين الصّلوتين قلا تطوع بينهما، و رواه التهديب ايضا في بات النواقيت في الريادات -

ادا عرب دلك فاعلم أنه لا اشكال في عدم صدق النحيم مع النافلة بين انصّبوتين ، وتدل عليه ريادة على الفرف رواية محمد بن حكيم المتقدمة المؤيدة برواية صغوال المتقدمة ٠

وهل العراد بالجمع أن لا يصلى بينهما ماقلة كما عن الحلى والذكرى ؟ أم يعتبر مع دنك صدق الحمع عرفاً ، بحيث لا يقع بينهما فصل يعتدبه ولايتحلل به نعص العوارض الحارجة العير المرتبطة بالصلوة ؟ وجهان والأحيرهوالا قوى وفاقا لعير واحد من متاحري المتأخرين ، عملا باطلاق الأحبار الأمرة بالأذان •

واما ما استعاده الشارح المحقى عن بعض الاصحاب ، بان مناط الاعتبار في الحمع حصولها في وقب فضيلة أحديهما ، فما ذكره في حوابه من الاشكال المورد في الاطلاق وحبه ، وأن كان يظهر من بعض المتأخرين الدهاب السي قول ذلك النعص ، فلا يدمن اعتبار صدى الحيم مطلقا ،

واما ما استبعده من تحفق التعربين بالتعقيب فوجيه ايضا ٠

واما ما علله لما احتاره ، فقد زاد بعض الأجله في ذيله : بل عير ممكس للتصريح باستحبابه على عبارة المعيد عامهم ٠

قال بعض المحققين: حد الجمع على ما قاله ابن ادريس، أن لا يبصلى بينهما باطة لاالتسبيح ولاادعية، وبقل ذلك عن الذكرى ايضا ،ثم نقل بعض

ومثلها رواية ابن سنان عن الصادي ((ع))، وصحيحه أحمد بن محمد سن عيسى، عن الحسن بن على بن فصال ، عن عبد الله بن يكير، عن «بحسن بن رياد ، عن الصّادي ((ع)) ، أنه قال أدا كان القوم لا ينتظرون أحدا أكنف والعدم واحدة أن يظهر منهما أن الأدان في أنجمته لاعلام سناس فني احتماعهم كنا أنه في صورة «بحمع بين «بعريضين كدلك ، كما في صحيحة رهبط منهم أنفضيل ورزاره ، عن النافر(ع) ، والطاهر أن القائل بوجوبهما للجماعة ، وانتشرط ننها لايصايق عن الأدان في العريضة أنثانية ، في صورة الجمع التهن المشترط ننها لايصايق عن الأدان في العريضة أنثانية ، في صورة الجمع التهن الم

أقول اطلاق الحميم في هذا المعام غير حدد الأن الظاهرين رواية الى عبيدة عدم العصل بينهما يعتدنه البحيث يصدق معه عدم الحميم وحينتد اما وقعب اللحظة الم لا؟ وعنى الأول فلا حمم ، وعلى لثاني يصدق الحميم الحلام يؤدن ، فلا معنى لانفراد هذا الكلام بأنذكر فاقهم ؟

(و) يبقط ادال العصر(في عرفه) وكذا ادال العشاء في مرديقه ، الله حلاف احده ، مل بقي بعض الأحلاء عن دلك الخلاف ، ويدل عليه ما اروه الشهديب في باب الأدال والاقامة في الريادات في الصحيح عرابل سمال على ابني عبد الله ((ع)) قال السنة في الأدال يوم عرفه ، ال يردن ويقيم للصهر ، ثم يصلى ، ثم يعوم فيفيم للعصر بعير ادال ، وكذلك في العجرب ، والعشاء بمردلعة

⁽١) مروية في التهديب في بأب أوقات الصلوة ١ (منه)

وما رواه ايما في اواحربات الكفارة على خطاء المحرم في الصحيح ، عن مصور بن خارم ، عن ابي عبد الله((ع)) قال صلوة المعرب والخشاء بجمعيادان واحد واقامتين ، لا يصلي بينها شيئا ، وقال هكذا صلى رسول الله((ص)) -

وما رواه العفيسة في بات الأدان والاقامة في الصحيح ، عن روارة عن أبي جعفر((ع)) أنه قال وضمع رسول الله((ص)) بين الطنهر والعصر بعرفه ، بادان واحد واقامتين ، وجمع بين المعرب والعشاء بجمع ، بادان واحدوا قامتين • وبالحملة المسئلة تحمد الله واصحة ،

اعلم المصرح حماعة بال سعوط الأدال في هدين لمكان الجمع لا لحموميّه البقعة كمصر الجمعه ، قال في الدروس ويسقط استجباب الأدال في عصسر

عرفه وعشا مردلعه وعصر الحمقة ـ الى ان قال ـ وسقوط الأدان هما بحصوصية الحمع ، لاللمكان والرمان ، بل كلّ من جمع بين صلوتين لم يؤدن شاسيا على المشهور ، الى آخر ما دكر .

تبييت

وهل ستوط الأدان في حال الحمع مطلقا ؟ وحصوص عصري الجمعة و عرفه وعشا الفردلفة على سبيل الرحصة ، وأن كان مستحبا ، أو الكواهة كما في ساير مكروهات العمادات ، أو التحريم ؟ ففيه خلاف ،

دهب حماعة منهم النصب والشهيد في البيان الى التحريم في الثلاثة الاحيرة ، قبل واطلق البافون سقوطه مع مطلق الحمع ، وعن الشارح القاصل لافايل بالتحريم في غير الصورالثلاثة ، واحتار في المدارك التحريم عصر عرفه وعشا المردلة خاصة ، واقتفاه في ذلك الشارم المحقق وغيره ،

واما في مواضع الجمع فاعترفوا هوًلا الحماعة ، مدهب بعضهم (1) الى الاستحباب مطلقا ، وقال آخر ، لا يبعد ان يقال انه يكره في موضع يستحبب الحمع بالمعنى المستعمل في العبادات ، بمعنى ان الانبان به أقل ثوابا من الاثبان بالصّلوة من غير تفريق ، واما في غير مواضع استحباب الحمع فسبركبه

⁽¹⁾ شرح البقاتيج - (مته)

مرخص فیه ، بمعنی عدم التأکید فی استحبابه کما فی غیره ، انه مکروه أو مباح، و قال ایضا وقیل بالترخیص ، انتهی -

قال مص الاماصل في حملة كلامله وعلى اى تقدير، هل السعوط عريمه أورخصه؟ و طاهر الاكثرائية عريمه وفيل رخصه ، فيستحب للثانية وقيل بسقوط ادلى الاعلام الا الدكر والاعظام والاحوط العدم فانه عباده لم تشرع، وليس كله ذكر ٠

وقال في الروضة ، وقد صرّح حماعة منهم العادَّبة بتحريفه في الثلاثة ، واطلق الباقون سفوطة مع مطلق الحمع ·

واختلف كلام النصنف رحمه الله ، بعن الدكرى توقف في كراهمه في الثلاثة استئاد االى عدم وقوفه فيه على نص ولافتوى ، ثم حكم بنعى الكراهة وجرم بالتعام التحريم فيها و ببقاء الاستحباب في الحمع بعيرها ، موولا السافط بالمالاس الاعلام ، وأن البافي ادان الذكر و الاعطام ،

وفي الدروس قريب من ذلك ؟ فانه قال : ربناقبل بكراهته في الثلاثة ^(1) ، و بالع من قال بالتحريم ٠

ومى البيان الاقرب أن الأدان مى الثلاثة حرام مع اعتقاد شرعيته ، وتوقف مى عيرها ، وانظاهر التحريم فيما لاإحماع على استحبابه سها ، لما دكرناه ، وأصا تقسيم الأذان الى القسمين فاصفف ، لأنه عبادة حاصة اصلها الاعلام وبعصها دكر وبعصها عير دكر ، وتأدى وطيفته بايفاعه سرا، بنافي اعتباراصله ، وانجيعلات ينافي دكريته ، بل هو فسم ثالث ، وسنه متبعة ، و لو يوقعها الشارع في هذه المواضع ، فيكون يدعة ، نعم فد يقال أن عطلق الندعة ليس بمحرم ، بنل ربما قسمها بعصهم إلى الاحكام الحمسة ، ومع دلك لا يثبت الحواز ،

ودكر في ساءق كلامه هذا ، عكدا ؛ وهل سقوطه في هذه المواضع رحصة فيجوز الأذال ام عزيمه قلا يشرع ؟ وجهال، من انه عبادة توقيعيه ولا نص عليه

^{(1) 15} lltiktā llac كوره · (aia)

ههدا بحصوصه، والعموم مخصص بقعل النبى ((ص))، فانه حمع بين الظهرين و العشائين بعير مانع ، بادان وافامتين، فكذا في خلك المواضع ، و الظاهرات لمكان الحمع لالحصوصية المقعة ، ومن انه ذكرلله تعالى فلاوحه لمقوطه اصلا ، بل تحقيقا ورحصة ، ويشكل بسع كونه بحقيع فصوله ذكرا ، وبان الكلام فسنى خصوصية العبادة لاقى مطلق الذكر ، انتهى .

وال بعص الأحلاء الاظهر عندى في هذه النسئلة ما رحمه الثاني من التحريم في النواضع الاربعة المتقدمة ، الراحمة في التحقيق الى مطلق الجمع، اما اولا قلان العبادات توقيفية ، مسيه على التوطيف من الشارع ،ولم يعلمه الأدان للشابية في صوره الحمع مطلقا ، بل المعلوم من الأحبار خلافه ، و انه لاادان ثنة ، فسها ما دن عني حكاية فعله (ص) وفعل الأثمة ، كمامي تقدم صحيحة لرهط وروابه صعوان الحمال ، وصحيحه عبد الله بن سنان ، قال شهد ب المعرب ليلة مطبرة ، ثم بعن الرواية المبعدمة في شرح قول المصنف بلمبعرد و المحمد ، في احتجاج الشيخ لوجوب الأدان والاقامة في الحماعة ، وقال ومنها المداكمة ، في احتجاج الشيخ لوجوب الأدان والاقامة في الحماعة ، وقال ومنها مدن على امر المكلمين بدلك ، كصحيحتي عبد لله بن سمان ومصور بن حام ما دل على امر المكلمين بدلك ، كصحيحتي عبد لله بن سمان ومصور بن حام البول ، من الله يتحد كيسا يحمل فيه قطبا لمالي ان قال من و يتحصم سين الصهر و العصر بادان و اقامتين ، يؤجر الطهر و يعجل العصر ، وكذا العصر ، وكذا العصر بادان و اقامتين ، يؤجر الطهر و يعجل العصر ، وكذا العصر ، وكذا العمر و العصر بادان و اقامتين ، يؤجر الطهر و يعجل العصر ، وكذا العصر ، وكذا العمر ، والعمل العصر ، وكذا العمر ، والعمل العمر ، والعمر بادان و اقامتين ، يؤجر الطهر و يعجل العمر ، وكذا العمر ، والعمل العمر ، والعمل العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، وحواد العمر ، والعمل العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، وكذا العمر ، ويعمل العمر ، وكذا العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، وكذا العمر ، ويعمل العمر ، وكذا العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، وكذا العمر ، وكذا العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، وكذا العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، ويصور العمر ، ويصع يسهما بادان و اقامتين ، ويصور العمر ، ويصور العمر ، ويصور بادان و القامتين ، ويصور العمر ، ويصور العمر ، ويصور العمر ، ويصور بادان و العمر بادان و القامتين ، ويصور العمر العمر ، ويصور العمر العمر ، ويصور العمر العمر ، ويصور العم

ولم يرد في شي من الرّرايات الحيح الاشارة فصلا عن التصريح الي ادان الثانية بالكلية ، ومنه يعلم انه لاادان للثانية في صورة الحمع عظلما من المواضع الثلاثة وعبرها ، لمدم ثبوت التعبّدية ، والاستناد الى الأحبار العظلمة هنا صعيف ، لأن هذه الأحيار حاصة فيحصص بها اطلاق ثلث الأحيار ، كنا هو القاعدة المتفق عليها .

وأما ثانيا: فلمحيحة عبد الله بن سنان المتعدمة ، والتقريب فيسها ان

المعاهركا صرح به حمله من الاصحاب ، ان ترك الأدان في الصور تيسن المدكورتين ليس الابتصوص الحمع لاللبعمة ، وقد دلت على ان السبة هو ترك الأدان ، فيكون الآتي به محالفة للسبة ، وليس بعد بالك الا كونه ندعة ، ويه يثبت ان الاثنيان به في مقام الجمع حيثما كان بدعة ، ويعصد ما ذكرناه مران ثرت الأدان في عصر عرفه وعشاء المردلقة انما هو من حيث الجمع لا تحصوص البقعة ، خبر حرير المذكور في السلس ، قانه من الظاهر ان ذلك المماليس من حصوصية انسلس ، من من حيث مقام الجمع حيثما كان وكيماكان هو سعوط ادان الثانية ، فيحب اطراد الحكم فسي رو ايست المستخاصة اندالة على الجمع ، وأن لم يصرح فيها بالأدان والاقامة ، بالتقريب المدكور في هذه الأحبار ؛

واما ما ذكره العاصل الحراساني في الدخيرة هما ، من الاحسسالات و المناقشات التي ليس سعلها كثير فائدة ، فضعفها يعلم مما حفقاه ، اتتهى •

قال الشارح المحقق في الدحيره، بعد نقل صحيحة رهط المتقدمة، و رواية صفوان الجمال ولايبعد ان يقال انه ــاى الأدان ــيكره في موضع يستحب الحيم بالمعنى المستعمل (1) في العبادات، وأما في غير مو أصبح استحباب الحمع فتركه مرحص فيه، بمعنى عدم التأكيد في استحبابه، كما في غيره، لا أنه مكروه أو مباح، ويدل عليه أن ما دن على شرعية الأدان من النصوص دال على سرعيته مطلقا، وما دل على السقوط لايقتضى مرحوحية فعله مطلقا، لأن المستفاد منها أن المبنى ((ص)) تركها وجمع بين الصلوتين، وبحور أن يكرب دلك في موضع استحباب الحمع لعرض حصول الحمع ، ويكون دلك لعلة، و هنو لاينافي الاستحباب الحمع لعرض حصول الحمع ، ويكون دلك لعلة، و هنو

وقد يستدل على التحريم بانه لم ينعل ذلك عن فعل النبي ((ص)) والأثمة

⁽١) بمعنى الاتيارية اقل ثواباس الاتيان بالصلوة من غير تعريق ١٠ (منه)

عليهم السلام، ولم يعمل مي عهد هم، فيكون يدعة ، وبالروايتين المذكورتين ، و فيه نظر ، لأن عدم النقل ليس دليل العدم ، وعدم فعله في عهد هم ((ع)) مسوع ، و مجرد عدم النقل لا يستلزم كونه بدعة ادا دلت العمومات والظواهر على شرعيته ، واما الروايتان فقد عرفت الحال فيهما ، واما الأذان في عصر عرفه وعشاء مزد لفه فالظاهر التحريم .

قان قلت ، لم يظهر القابل بالعصل بين النواضع الثلاثة ، قلت : تنعصيل هذه المسئلة غير مذكور في كلام القدماء ، بل هو مستحدث بين المتأخرين ، فلا قدح في عدم ثيوت النوافق ،

أقول ادا عرف ذلك عالم أن الاقوى والاطهر عندى ، هو الحرمة في عصر عرفه وعشاء المردلفة ، لصحيحتى عبد الله بن سنان وسطور بنس حبارم ، المتقدمتين في شرح قول المصنف وفي عرقه ، واما القول بالحرمة في مطلق الحمع الذي من أفراد يوم الحمقة ، فلا يحلوعن أشكال ، لأن لمانع الحرمة أن يقول مقتصى الاطلاقات هو استحباب الأدان مطلقا ، حرج عنها ما حرج بدليل ، ولا دليل عنى حروج ما نحن فيه عنها ، لأن الدّليتين الندّين أقامها بعض الأجلاء المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتواد المتقدم بقل كلامة ، مما لا يعنى من جوع عدم المتواد المت

اما دليله الأول ، فلان تحصيص الاطلاقات بالأحيار التي اشاراليها غير وحيه ، لأن التحصيص فرع التعارض وليس بينهما تعارض ، لأن عسايسة مسا يستفاد من صحيحتي الرفط وعند الله بن سنان ، ورواية صفوان المتقدمات في شرح قول المصنف ، ويستط اذان العصريوم الحيمة ، ان الرسول ((ص)) و الصادي(ع) حمما بين الظهوين بادان واقابتين ، وكذا معل صلى الله عليه وآله مي المعربين ، وذلك الايصير باعثا للتحصيص ، لأن الطاهر هو كون دلك على سبيل الاتفاق واندرة ، وم يكن على سبيل العادة حتى يقال معلهم دلك محصص للاطلاق ، لأن هجوان المستحب الايليق بحالهم .

قال قلب تركهم((ع)) المستحد مطلقا ، سواء كان على سبيل الهجران او الاتفاق ، لا يديق بحالهم ، قلت : لا سلّم دلك ، وعليك بالامة البرهان معان البكتة موجودة في الاتفاق ، وهي اعلامهم لدوعية ان الفعل مد يحور تركه ، و وحود دلك في الهجران ابضا غير ضاير ، لأن فيه ما بدل على المنع ، هدعدم ظهور الاتفاقية منها ، فلا أقل من تساوى الاحتمالين ، فلائي شيء تحصص الاطلامات فامهم .

وكدا التول مي رواية عبد الله بن سمان، المتقدمة عبد شرح قول لمصنف للسعود والحامع، مي احتجاج الشيخ لما احتازه مي تلك المستنه، بل الأمو ميها اطهر لمكان الصرورة المستفادة سها، ويحتمل ابصا ال يكون السقوط مي هذه الأحبار، بنا على كون الأدان في الحماعه للاعلام على الاحتماع ، ولد بو لم يستظروا احدا يحرى الاقامة مطلعا، كما طهر لك سابقا

معلى هذا يبقى سعوط الأدان انثانى، في صورة الحمع في الانتقبرا في بلا دليل دال عليه من الأحبار، وإن كان من الاحماع المنقول ما يدل عليه ايضا كما تقدم، نعم يشكل بالنسبة الى س لايراء حجة شرعية وبعاد كوظهرالحال في صحيحة حرير التي نقلها سابقا ، بل الأمر فيها اظهر .

بعم يستفاد من هذه الأحباركون الاستحباب في الاقامة اكدمن الأدان، والتي هذا من المدعى ؟ وبما ذكرنا لك من الكلام في المقام، طهر لك عسدم وجاهة ما اشاراليه بقوله، لأن هذه الأحبار حاصة فيحصص بها اطلاق تنسك الأحبار، كما هو القاعدة المنفق عليها، لالك قد عرفت عدم حصول التعارض

بينهما ٠

واما دليله الثانى فلان صحيحة عبد الله بن سبان، المنقد مة عبد شبرح قول العصف و في عرفه ، وال كانت دالة على ثرك الأدار في العرفه والمردفة وال الآتى به فيهما محالف للبينة ، ولكن عدم مدخلية المكان غير معلوم لبا كيف وقد ذهب حماعة بالحرمة فيهما دون غيرهما من مواضع الحمع و ما الاعتبصاد بحبر حرير فعيه ما فيه ، وذلك لأن قوله من الظاهر الدلت بيس من حيث حصوصية السلس ، بل حيث معام الحمع وحيه ، لكن شطر اسه ، و غير وحيه شطره الآخر ، أما الشطر الوحية فهو قوله أن ذلك بيس من حسب حصوصية السلس ، بن من عبو قوله أن ذلك بيس من حسب حصوصية السلس واما الشطر الوحية فقوله على من حيث معام الحمع ، لأن لطاهركون دلك من حيث الما الشطر العير الوحية فقوله على من حيث معام الحمع ، لأن لطاهركون دلك من حيث الما الشطر العير الوحية فقوله على من حيث الما الحمع ، لأن لطاهركون دك السلس باعد رغير محقى على حد المن حيث المناس باعد رغير محقى على حد المناس باعد رغير محقى على المناس باعد رغير محقى على المناس باعد رغير محقى على حد المناس باعد رغير محقى على حد المناس باعد رغير محقى على المناس باعد رغير محقى المناس باعد رغير محقى على المناس باعد رغير محقى على المناس باعد رغير محقى المناس باعد رغير محقى المناس باعد رغير محتوى المناس باعد رغير محتوى المناس باعد المناس باعد

بعم تحير وغيره من الأحبار دال على كون الاقامة في الاستحباب اكد من الأدال، كما دكرة سابقا فليتأمل حدا ، والانصاف أن المستندعان الاشكال غير حالية ، وأن كان القول بالاستحباب الايحلوعان رحجان ما ، ولكن الاحتياط هو الترك .

(و) كدا يسقط الأدال (عن القاصي) للصلوب المعددة (المؤدل في اول ورده) بلا خلاف ، على ما صرح به بعض الأحلة ، والأحبار بدلك باطقة منها ما رواه الشهديت في بات احكام (١) الصّلوة في الصحيح ، عن رزارة عن ابن جععر عليه السلام قال ادا نسيت صلوة ، او صليتها بعير وضوا ، وكال عليك قنصا عليه السلام قال ادا نسيت صلوة ، او صليتها بعير وضوا ، وكال عليك قنصا عليه الدن لها واقم ثم صلها ، ثم صل ما بعد ها باقامة لكل صوة ،

و مسها : ما رواه ایصا فی البات المتعدم فی الصحیح ، عن محمدین مسلم قال سألت ابا عبدالله((ع)) ، عن رجل صلی الصّلوات وهو حنب انبوم والیومین والثلاثة ، ثم ذکر بعد ذلك ، قال : يتطهر ويؤدن ويقيم في اوليهن ، ثم يصلی و

⁽۱) فوات ځل 🕙

يقيم بعد دلك في كل صلوة ، فيصلي يغير ادان حتى يقصي صلواته ٠

و منها: ما روى عن انعقه الرّصوى ، قال ((ع)): وقال العالم: من اجنب ثم لم يعتسل حتى يصلى الصلوات كلهن ، فذكر بعدما صلى ، قان عنيه الاعسادة بؤدن ويقيم ، ثم يعصل بين كل صلوبين باقامة ، ويؤيده مارواه ايصامى باب الأدان والاقامة ، في الريادات ، عن موسى بن عيسى قان " كتنب رحل يحب عبليه اعادة الصّلوة ، ايعيدها بادان واقامه " فكتب يعيدها باقامة "

اعلم أن القاصى لوحمع بين الأدان والاقامة لكل فريضة كان العمل على الاشهر، كما الدعاء عير واحد من تاخر، بل بعي بعض عن دلك الحلاف من يعتديه، وحكى عن الناصرية والحلاف، عنيه احماع الطائعة، وهوالحجة، مضاف الى الاطلاقات وانعمومات الواردة باستحبات الأدان والاقامة في انصّلوات.

منها ، ما تصمن رواية صفوان ، المتقدمة عبد شرح قول المصنف للمتفرد. و الجامع ، من قوله: والأدان والاقامة في جميع الصّنوات. فصل ،

منها موثقه عمار المتعدمة في فنس رواية صفوال هناه ، من قوله الا صفوة الإيادان واقامة ، التي غير دلك من الأحيار الكثيرة

وستدل للمطلب ايم بما رواه انتهدات في بات احكام النصلوة في الموثق ، عن عمار الساباطي ، عن الى عبدالله (ع في سال عن الرحل الا المسلوة ، هل يعبد الأدان والإفامة ؟ قال في م ٠

وسا رواه ايضا في الباب النقدم، عن محمد بن بعقوب، عن على بن ابراهيم، عن ابيه، عن حماد، عن خرير، عن روارة قال فلب له رحل فاتنه صلوة السّعر فذكرها في الحضر، فقال يقضى ما فاته كما قاله، ال كالت صلوة السّعر اداها في الحضر مثلها، وال كالت صلوة الحضر فليفض في السفر صلوة الحضر،

قال التهديب في ذلك الناب ، في حمله كلام لم: والذي بين ماذكرما حبر حرير المتعدم ، قال قلت له - رجل فأنته صلوة من صلوة السّعر فذكرها في الحصر · · · الحديث ، فكان هذا الحير مبيناً للاحبار كلها ، لأنه قال ، و من قاتته صلوة فليقصها كما قاسم التي آجر ما ذكر ·

قال في المدارث الما ستحبات الأذان والاقامة لكن صلوة وصاست لل عليه من المستهى بقوله (ع) من قاته فريضة فليقضها كما قاسه وقد كان من حكم العائنة استحبات تقديم الأدان والاقامة عليها فكذا فضاواها وبرواية عمار الساباطي قال سئل ابوعبدالله ((ع)) ، عن الرجل الدااعاد ١٠٠٠ الحديث، وفي الروايتين صعب في السّد ، وفضور من حيث الدلالة ١٠٠٠ الي ان قال وحكى الشهيد في الدكري قولا بان الافصل بوك الأدان لعيز الاولى الما روى أن البين (ص) سعل يوم الحدود في من ربع صلوات ، قامر بلا لاقاد بلاولى و افام ، ثم أقام بليوافي من غيز أدان وهو حسن ، من لوقيل بعدم مشروعية الأدان بعيز الاولى من القوايت مع الحمع بينها كان وجها قويا العدم شوت التعيدية على هذا الوجه و

وقال بعض الأحلاء بعد نقل اعتراض صاحب المدارك بال قيانوايتين ضعفا في السيد وتصوراً من حيث الدلالة ، ما صورته والطاهرال صعف الدلالة بالنسبة التي الأول ، من حيث ال المتبادر من قولة كما فائته للحملة احرائها و صفاتها الداحلة لحب حقيقتها ، دول الالمور الحارجة سها ، ويحمل و تعلّم الاظهر حمل الحبر على كول الفائب فريضة واحدة ، قالة يؤدل لها ويقيم ،

وبالسبه الى انتابى ، طعدم دلالته على انه يعيد لكن صلوة ، مع انه يعارضه ما رواه الشيخ في الشهديت ، عن موسى بن عيسى قال كتب انيه رحل تحب عليه "الحديث ، وبالحملة مان الدّليل المدكور لا يجلو عن المعصود ، انتهى أقول ويمكن الحواب عن الحميع ، أما السند ان فضعهما غير معنوع ، لأن سند قوله ((ع)) من فانه فريضة الى آخره ، هو ما نقلناه وترى انه صحيب او حسن كالصحيح بابراهيم ، وصاحب المدارك يعمل بالسند المشتمل عليه ، و سند روايه عمار هكذا محمد بن احمد بن يحيى ، عن احمد بن الحسن بن على ، عن عبرو بن سعيد ، عن بصدق بن صدقه ، عن عبار السّاياطي ، وهذا السند موثق كالصحيح لبكان احمد ، والبوثق عند جماعة كثيرة من المحققين ، مع أن قصور السيّد لو كان سحيرا بالشهرة ، والرواية المنجيرة بها أقرى من الصحيح المحانف لها بلا شبهه -

واما المناقشة في دلالة رواية زرارة ، من أن المتبادر من قوله ، كما فائته الى آخره ، فقيه ما أشاراليه بعض الأحلم ، ريمتع احتصاص الكيفية الشمهة بهما بالامور الدّاحله ، بعد الاتفاق على الاستدلال بالرواية على أثبات الاموران حارصة عن الصّلوة منا هو شرط فيها كالطهارة عن الحدث والخبث والاستقبال و ستر العورة وتحو دلك ، في الفائنة أيضا ، فتامل جدا ، أنشهى ، وفيه تامل *

واما الساقشة في تلك الرواية ايضا ، بان الأدان ساقط في صورة الحمع في الادام ، غير ساقط في صورة الثعريق ، فنا الدّليل على انه يعتبرحال التغريق في اعتبار المناثلة ؟

فعيها ما ذكره الشارح المحفق، حيث قال بعد ذكرها: لكن هذا الكلام انما يتم فيما ضح له حالتي الجمع والتعريق، كالظهرين والعشاءين لا مطلقاً ، فلنمستدن أجراء الكلام في غيره، ثم التعدية، والتعميم، لعدم العايل بالعصل انتهى ، فتدير ،

واما السافشة في الموثقة بتحو ما عرفت ، فترك الاستعصال في مقام جواب السوَّال المقتصي للعموم في المقال ، يهدم بنياسها ، فظهر بما دكردعوي طهور رواية زرارة أيضا في الواحدة ،

قال بعض الأحله ، بعدان ادعى قساد طهور الصحيحة في النو احدة: لاستدلال الاصحاب بها ، لاثبات كثير بما يعتبر في الحاصرة ، في الفائته من دون تحصيص لها بالواحدة والمتعددة ، النهى فتدبر .

واما رواية موسى بن عيسى ، التي دكرها يعص الأجله الأجل المعارضة ، سيها ما اشاراليه بعض الأحله قال: والرواية المعارضة مع قصور سندها وعدم حابر لها منزوكه انظاهر بدلالتها على سنجنات الاقامة حاصة مطلقا في أول وزوده، ولاقابل به من الاصحاب، ومع بالك لا يعترض بها ماقابلهامن الزوية بالعمومات والاحماعات المحكنة والشهرة العطيمة، النهي ا

وما دكر صهر صعف ما مواه صاحب المدارك بعوبه بل لو قبل سعدم مشروعية الأدار الى أحره و بيت مان التعتد ثابت بما قدمت من الادلية الكثيرة على بعض الأحلاء بعد بعن ما يقلباه عن صاحب المدارك من عوله الكثيرة على بعض الدكري فولا - الى أحراء دكره ، ما صورته أقول منا استدل به شيخما الشهيد رحمه الله هنا من الرواية عن المني (ص والمشغل عن أربع صنوات وابنا هي من طرق المحالفين ، وليس في أحبارنا به أثر ، و لاتوافق أصوبت ، فال صاهر الإصحاب الأنف على عدم حوار دلك عليه (ص) ، لا توافق أصوبت ، فال صاهر الكلية كما دكروه في صدوة الحرب وصلوة المربض ، فيها الأمع العواب للمع العلام النواب للمنا المدر المدكور ، ولا صروره للحي اليه ، حتى اله بيكلف بالدال عده ودفع ما يرد عليه من الإشكال ،

حبث قال رحمه الندا ولاسامي للعصمة لوحيهين

أحدهم ما روى من ال الصّبود كانت تسقط ۱۱۱ مع الحوف ثم تقصى، حتى تسخ دلك تقويد خالى الواد كنت فيهم فاقيت الهم الصّبود الآية الثانى حار الريكول دلك لعندم تمكيه من استبقاء افعال الصّبوة، والم يكن فصر الكيفية مشروعا وهو عايد الى الأول وعدية المعول الديهي .

أقول وهي التدبي التي عليه المعول عدد الالسلاد الي محرد الاصطال والحوار بال يكول المعدى اله يحلل الله يحل التبكل من المعلى اله يحلل الربي عن الطلام من حيث الحروج الدلك عن طواهر الادلة من عير محصص في المعام ، أن الاحاد يث الدالة على قصر الكيفية في المواضع المصوصة من حوب ومرض وتحوهما الااشعار فيها بوقت دول وقت

ولازمان دون رمان ، ولاحال دون حال •

على ن الظاهر ان الرواية التي اشار اليها في الوحة الأول ليسب من طرفنا ، وبعدة لهذا عدل عن الاستناد اليها ، واعتبد على مجرد هدا الاحتمال والمتحوير والعجب منه رحمة الله وكذا من السيّد السّد، في بعله له وجمود ه عليه بل استحسانه بالك ، كيف عولوا في الاستدلال على هذه الرواية ، لعامية ؟ وروايات الاصحاب طاهرة الدلاية واصحة المقامة فيما دلت عليه هذه الرواية العامية ، كصحيحتى رزارة ومحبّد بن مسلم والرصوى ، التهي .

قال في الدروس ويحرى القاصي بالأندان الأون ورده ولا اقامة للباقي و ان كان التحمج بينهما اقصل ، وهو ينافي سفوطة عنن جمع في الاداء الاان يقول السفوط فيه تحقيف ، أو أن السنافظ الثان الاعلام ،لحصول العلمياد الى الاولى لا الأندان الذكرى ، ويكون الثانب في القصاء الأدان الذكرى ، و هذا متجه، اللهي ، وعدرضة في المدارك ، بعدم المنافا م لين الحكمين لوثبت دليلهما ا

ول بعض الأحلاء بعد على هذا الاعتراض الظاهر ال سبى السافاة، في كلم الدروس، على أنه لما كان الدنيل على استخباب الجمع بين «لأدان و الاقامة في العصاء ، هو حديث (من فائنه صلوة) بالتعريب الذي ذكره العلامة في المشهى، فجعل انقصاء تابعا في ذلك للأداء، وانحال انهم صرحوا انه لو جمع بين الفريضين في «لأداء سقط الأدان لنشيه، فحصول السافساة، و انحان هذه ما لاريب فيه، فان اثبانهم له في العصاء انما هو بأنتفريم عبلي الأداء ، كما عرفته من استدلال العلامة، والحال انه في الأداء سافط في مقام الجمع ، والطاهر هو مراد شيخنا الشهيد رحمة الله بالمنافاة في هذا المقام وهو طاهر، «بيهي».

وفيه نظر اما اولا طعدم الحصار الدليل في السحبات النحيع سيس الأدال والاقامة في الفصاء ، بحديث (من فائته فريضة) و ما ثانيا فيظهر وجهه مما عرّ من نقل كلام الشارح المحقق ٠ وبالحملة مقتصى الاطلاقات والعمومات هو استحباب الأدان في الصلوات مطلقاً ، حرج منه الحامع بين الفريضتين في الأدا؟ لو قلباً بعدم الاستحباب في دلك ، وقد عرف ما هو الحق عبدياً ، فيبقى الباقي تحتنها ، فلا معنى الأمثال هذه الاعتراضات -

واما جوابه في الدروس عن الاشكال المدكور ، بان الساقط في صورة الجمع في الأداء ، الما هو ادال الاعلام ١٠٠٠ الى آخرة ، واليه يشير قوله في الدكري كما مصى في مسئنة الجمع ال الساقط مع الجمع العير المستحب ادال الاعلام، ويبقى اذال الذكر والاعظام ١٠

عبيه اله لا يحتى ال المستفاد من الأحبار على وحه لا يقبل الاستارولا الاكار، هو ال الأدال على توعيل أحدهما المقصودية الاعلام بدحول الوقت للكامة الناس، وهذا الذي تقديت التروايات في صدر البحث ، بالحث عليه وعلى ما فيه من الثوات ، و منها رواية بلال ، وتابيهما الأدال والاقامة بالنسبة الى كل مكتف من ذكر او التي ، وهذا هو الذي تعدم الاحتلاف فتوى و رواية في وحويه واستحبابه في مواضع وأفراد معينة ، وهذا النوع الثاني لا ارتباط لمباول الوقت ، بن اى وقت صلى البصلى استحب له الاثيال به ، وهذا هو السدى حرجت فيه روايات القضاء ، بانه يؤدن في أول وروده ثم يقيم لكل صلحوة ، و

معول شيخنا المشار اليه ، بال الساقط في صورة الجمع في انتائية ادان الأعلام ، للجصول العلم بادان الاولى ، لا الأذان الذكرى الاسعني له بالكلية ، لأنه لا يلزم الليكون صلوته في اول الوقب ، حتى يكون ادان الاعلام ، ومع فرض كون صلوبه في أول الوقب ، يعتبر في ادانه للصّلوة الاولى ، ولا يشترط فيه فصد الاعلام ولا شروط الأذان الاعلام ، بل لو ادان تجعيفا وحده ، في مكان لا يسرأه و لا يسمع صوته سامع ، فقد اداى السنة البوظفة -

قال بعض الأحلاء: الأدان الذي تعلق به الخطاب لهذا المكليف

بحصوصه من حيث صلوته المحصوصة ، لامدحل له من اذان الاعلام ، تعم قام ابدّليل على الاحتراء باذان الاعلام لبن سمعه ، على الحلاف الآتى أن شاء بله من العموم للامام وغيره ، أو التحصيص بالامام •

وبالحملة قان كلام انتبهبد قدس سرة هنالا اعرف له وجها وجيها ، انتهام ٠ قسر ع ٠

قال بعض الشارحين للمعاتيج ؛ اعتم انظاهرصحيحه رزارة سعوط الأدان عن غير الاولى من القوايت مطلقاً ، سواء اداها البكلف في محسن واحداو ريب مته ، والمراد من الورد في كلام النصاف والفاصلين وغيرهم العله محموع العدد الذي قات ، انتهى م

أقول مقتصى الصحيحة ما دكره كصحيحة محمد بن مسلم ، ولكن في كون المراد من الورد هو ما دكره نامل ، ولعل الاولى له زيادة على الاولوية الثابتة في الأدان لكل صلوة ، هو الأدان للاولى في صورة التعريق ٠

(و) يسقط الأدان والاقامة (عن الحماعة الثانية) (دا حصرت في المسحد لاقامة الصلوة، فوجدت حماعة احرى قد ادنت واقامت وصلت (ادائم يتفرق) الحماعة (الاوني) على الاشهر، على ما ادعاه حماعة ممن تاجر، بل يستفاد مس بعض العبائر عدم الحلاف في ذلك ، ويظهر من نعض المتأجرين التوقف في ذلك ، ويظهر من نعض المتأجرين التوقف في ذلك ، ولابد أولا من نقل الأحياز المتعلقة بانتقام، ثم التعرض لما يرد عليها من التقص والإيرام:

الأول: ما رواه في التهديب في اواحر بأب احكام الجناعة عرابي على قال كنا عبد ابي عبدالله((ع)) ، فأثاه رجل فعال حقيب فداك صليبا في السحد الفجر ، وانصرف بعضا وجلس معمل في التسبيح ، فدحل عليبا رجل المسجد فأذّ ن فسعناء ودفعناه عن ذلك ، فقال ابوعند الله((ع)) احسبت ادفعه عن ذلك واسعه اشد المنع ، فقلت ، فان دخلوا فأرا دوا ان يصلوافيه حماعه ، قال يعونون في ناحية المسجد ولايند ربهم أمام .

وروى الصدوق في العبيد في اواجريات الحماعة عن محمد بن ابي عمير، عن ابي على الحرائي قال كتا عبد ابي عبد الله ((ع))، ماناه رحل فقال صليبا في مسجد المحر، فانصرف بعضا وجلس بعض في انتسبيح ، مدخل علينا رجل المسجد فادان فضعناه ودمعناه عن بالله ، فقال ابو عبد الله ((ع)) احسنتيام ادفعوه عن دلك واسعوه الند المبع ، فقلت له فان دحن حماعة ، فقال يقومون في ناحيه المسجد ولانبد ولهم امام ،

وطريق الصدوق الى أبن ابي عبير صحيح ، فادن الحديث يعتبر ، وحكم بعض الأفاصل في بعض الحواشي بصحة هذه انزواية قال وابوعلى هو حبيل بن دراح لكونه كنيه له ،وان كانت كنيه لغيره ،لكن لما كان الراوى عن حبيل محمد بن أبي عبير كثيرا ، حكينا بكون ابي على حبيلا ، وأيضا نيس من المكنيات بابي على الدى كان من اصحاب الصادق ((ع)) ، ويروى عنه ابن ابي عبير غير حبيل ، فالرواية على هذا من الصحاح المعسرة حدا قال اما على طريق الشيخ فيحتمن المصحة ، لأنه تم يعتهد لحسين بن سعيد رواية عن حبيل الابواسطه من فضاله او غيره ، وان كان الاحتمال الراجح ان يكون الواسطة فضالة فتدبر ، النهي الوغيرة ، وان كان الاحتمال الراجع ان يكون الواسطة فضائة فتدبر ، النهي الوغيرة ، وان كان الاحتمال الراجع ان يكون الواسطة فضائة فتدبر ، النهي الوغيرة ، وان كان الاحتمال الراجع ان يكون الواسطة فضائة فتدبر ، النهي الدين الإحتمال الراجع ان يكون الواسطة فضائة فتدبر ، النهي المنه في الدين الدين الدين المناه في الراجع المن يكون الواسطة فضائة فتدبر ، النها في المناه في الدين المناه في المناه في المناه في الدين المناه في الدين المناه في الكراه في المناه ف

أمول: كون ابن على هذا حبيلا لا يخلوعن اشكال ، لأن المدوق مسبه
الى الحرّائي ، وفي ترجعة حبيل هذا غير مذكور ، ولو كان أبوعلى هذا جبيلا
لكان المناسب لحال علما الرحّال بكر هذه النسبة كما ذكرت الكبية ، ولكن ما
وحدث في الكني ايما بكر هذه النسبة في ترجعه الانتجام المكبيات سهنده
الكبية ، قامهم ذلك قوله ليس من التكبيات بابن على - الى آخرة ، فينهدمه
ابوعلى صاحب الانماط ، وفي الرجال في الكبي ابوعلى صاحب الانماط كوفي
الصدوق ، وفي التعليق روى الشيخ والكليبي في الصحيح عن ابن آبي عميرعته ،
وفي صاحب الكلل ، وفي الرجال أيما ابوعلى صاحب الكلل روى عن آبان بن
تعلت و روى عنه عن أبي أبوت رحمة الله العبية ،

وفي بعض اسانيد رجال النجاشي في مقامه محمدين موسي بن أبي مريم

صاحب اللولو مندس ومی التعلیق می الو می عن این این عمیر عمه عن ایان د ... حدی صاحب الکلل ای صابح اوپایج البیت الرمیق لد مع لیس ، ولمپید کره انتمه اس ، ود کر لشیخ می الرحال انا علی صاحب الانباط ، وهو ما یلعی علی سهو د ح مثله الکله ، انتهای متامل ۰

الثاني ما رواه انكامي في بات الأن ان والاقامة عن ابني بصيرفال سأنبه عن الرجل يستهي الي الاعام حين نسلم ، قال اليس عليه ان المعسد الأندان فليد حل معهم في الدانهم على وجدهم فد اعرفوا أعاد الأندان .

الثالث: ما رواء المهديد في بات الأدان والاقتماعي التريبادات في كالصحيح عامان عن ابني تصيرعن التي عندا بله ((ع) قان طب البرحس يدخل المسجد وقد صلى العوم، الودان ويعلم "قال الكان دحن ولم يتعرق الصف صلى بادالهم واقامتهم، وان كان عرق الدان واقام

الرابع ، ما رواه التهديب أيضا مى و حريات احكم الحماعة ، عن عمر و ين خايد عن ريد ين عنى عن أيائه((ع)، قال دخل رحلان السبجد وقد صلى على((ع) بالناس ، فقال ان ششما فليوم أحد كما صاحبة ولا يودان ولا يميم ، و رواه ايضا في ريادات بات الأدان ،

الحامس ما رواه ايضا في بات احكام الحماعة ، عن السكوني عرجعفوعي البيه عن على السكوني عرجعفوعي البيه عن على الله فلا البيه عن على الله فلا يؤدن ولا يعيم ولا يتطوع حتى يبد المبلوة العربضة ، ولا يحرج منه الى عبيره حتى يصلى فيه الله عنه الله عبيره الله عنه الله عبيره الله عنه الله عبيره ال

السادس ما رواه الصدوق في انفقيه في بأب الحياعة ، في الموثق عن عمار السّاباطي ، أنه سأل أبا عبد الله((ع)) ، عن الرّحل أدرك الامام حين يسلسم ، قال : عليه أن يوّدن ويقيم ويعتتج الصلوة ،

السايع : ما رواه ايصا في اواحر البات المتقدم، عن معوية بن شريح عن أبي عبد الله((ع)) ، في حديث انه مال ، ومن ادركه وقد رفع راسه من السجدة الاحيره وهو في التشهد فقد آدرك الجناعة ، وليس عليه أذان ولا أقامة ، و من أدركه وقد سلم فعليه الأدان والاقامة ·

الثامن: ما رواه مى البحار عن كتاب ريد البرسى ، عن عبيد بن رزارة ،عن ابى عيدالله((ع)) قال: ١دا ادركت الجناعة وقد انصرف القوم و وحدت الامام مكانه وأهل السبحد قبل ان ينصرفوا ، اجرأك مى ادانهم واقامتهم فاستمتح الصلوة لنقسك ، وادا واقيتهم وقد انصرفوا عن صلوتهم ،وهم حلوس اجرأك اقامة بعير ادان ، وان وجد تهم فقد تفرفوا وحرج بعضهم عن المسجد ، فاذن و اقم لنفسك ،

اذا عرفت دلك فاعلم الله المشهورهو المتبع للحبر الرابع ، النويد بجسلة من الأحبار المتقدمة ، وصعته سجبر بالشهرة ، واطلاقه سقوط الأذان والاقامة مقيد بيقاء الصُّفوف ، بالاحماع على ما ادعاء يعمى الأحلم .

قال من البدارك ، معد الباورد بستند القول الشرايع : و بو صلى الامام حماعة وجا "آخرون ، لم يؤذنوا ولم يقبعوا مادانت الاولى لمنتفرق ، فان تفرقت صعومهم ادن الأخرون واقاموا ، الحبر الأول والثالث ، ما صورته : وعندى فسى هذا الحكم من اصله ترقف ، لضعف مستنده باشتراك راوى الاولى بين الثقه و الضعيف ، وجهالة راوى الثانية ، فلا يسوع المتعلق بهما الم

وفيه نظر لأن السّدين معتبر ان كما عرف فيصلحان للحجية ، و مقتضى الحبر الثالث كعيره من الأحبار سقوط الأذان والاقامة عن المنفرد ما لم يتفرق الصّعوب وهو كذلك ، وموثقة عمار غير صالحة للمعارضة ، اما شمولها المسورتي التعرق وعدمه ، فلتحمل على صورة التفري كما عن الوافي ، لمكان جملة من الأخبار المتقدمة الحاصة ، ويوهمه انها مشتمله على ادراكه الامام حين الم وتعرق الناس حين التسليم خلاف المعهود بين الماس ، والموظف شرعا من الحلوس للتعقيب ولو قليلا ، أو لشمولها لصورتي ابقاد الحماعة الأذان والاقامة وعدمه ، فلتحمل على العدم لما عرفت ، فامهم "

او لأن التعارض بيتهما وبين الأحبار السعدمة ، من تنعبارض النص و الطاهر، فلتحمل الأحبار الباهية على الكراهة والنوثقة على الحوار الجامع معنها ولا ينافي دلك الحبر الأول المشتمل على قولة واسعه اشدالينغ ، قامة محمول على تاكد الكراهة ، وهذا اطهر الوجوة المتعدمة ،

وبما دكر طهر حال روايه معويه من شريح ، مع اما لم نجد قائملا بمهد التعصيل الوارد فيها ، وعن الوامي آمه دكر بعد نقل تلك الرواية ، وانها رويت في المهديب عارية عن هذه الريادة وانه يحتمل ان يكون هذه البريادة من كلام الصادق ((ع)) ، ويحتمل ان يكون من كلام الصدوق ، وقد عرف ما هو الظاهر عمد ما ، وكذا الحال في رواية عبيد ، ويمكن حجل الحبرين من الادله لما احترباه ، ان قلما بالاحماع المركب ، والمعلوبية غير صايرة لتقدم ما وافقه الشهرة المستفادة من حملة من العبائر ، وانمام دلك في رواية معوية بن شريح محل تامل ، لانها مروية في العقيمة وداب الصدوق ما تعلم ، فامهم ،

قال في البحار، بعد نقل رواية عبيد الانصراف الأول الغراع من الصاوة والثاني الحروح من المسجد، ولعل المراد بالثبق الثاني ما ادا حرج الامام و القوم حلوس، أو فرغوا من التعفيت وجلسو العيره، ويمكن حمله عني الشق الأول، ويكون العرض بيان استحبات الاقامة حييثد، ولاينافي الاحراء، والطاهر أن فيه سقطا، وعلى التعادير هو خلاف المشبهور، أدا المشبهور بين الاصبحاب سقوط الأدان والاقامة عن الحماعة الثانية، أدا حضر في مكان لاقامة النصلوة فوجدت حماعة أحرى قد أدنت وأقامت وصلت، ما لم تتعرق الحماعة الأولى، أنتهي في المنتهية الدائدة العربية التعاديد في العماعة الأولى،

وبالحملة الظاهر عدم القرق في الحكم المذكوريين المنفرد والحامع، كماعن ظاهر الاصحاب ، وصريح حماعة عبر تأقلين الحلاف في ذلك عن أحد، الا من ابن حمرة حيث حصة بالحماعة ، وضععوه بالنصوص المتعدمة ، وما يستفاد من الحماعة الرابع من الاولوية ، من حيث ذلالته على سقوط الأدان والإقامة عن الجماعة الثانية التي يتأكدان فيها ، بل قبل بوجوبهما فيها ، فلا يسقطان في العنفرد الذي الايتأكدان في جعه كنا كدهما فيها بطريق أولى .

ومن هذا يظهر وجه تحصيصهم الحلاف بابن حمرة ، مع ان عبائرالاكثر على ما قاله بعض من تاجر ، محمصة بالحماعة كابن حمرة ، لرعمهم شمول عبائر الاكثر للسعرد بالعجوى ، ونه صرّح في الروضة وكذا يسعطان عن المعرد بطريق أوني .

قال في الرياص وابنا حص النصيف الثانية بالحناعة الأنه يستعاد منسه حكم المبعرد الطريق أولى اوالانصاف أن الحكم بالأولوية مشكل النبادكرة بعض الأحلم بائه يحور أن يكون الحكية في الشّقوط مراعاة حالب أمام التمسيحيد الرائب الترك ما يوجب الحت على الاحتماع -

میل قال می التدکره می بحث الحیاعة یکره تکریر الحیاعة می المسحد الواحد ، فاذا صلی المام الحی می مسحد وحصر آخرول صلوا فرادی فال الشیخ وله قال الليث واللحقی والتوری ومالك و ابو حلیفه والشامعی والاوراعی الی ال قال دواحت می الشیخ بالاً حیار ولاً ن فیه احلاف العلوب و العبدوال و التهاول بالصلوة مع المامه ، والذّی روی ابوعلی الحراسی ، کراهة باویل الحماعة ادا تحلف أحد من الاولی ، وروی رید عن آبائه قال ادا دخل رحلال ، بالحبر ، انتهای بالادادی بالحبر ، انتهای بالحبر ، انتهای بالدادی بالتهای بالحبر ، انتهای بالدادی بالتهای بالدادی بالدادی بالدادی بالحبر ، انتهای بالدادی بالدادی

وبالحملة الحاق المعرد بالحماعة فوى يلاربية ، لحملة من اسرو أيسات المعدمة مع اعتبار سند غير واحد مسهما ، كما مصت اليه الاشارة ،مع اعتصاده بعنوى الحماعة ، مع دعوتهم عدم الحلاف الا من ابن حمرة ، ويؤبد ما الدعوة عدم أشارة كثر العبائر الى حكم المعود ، مع ورود الرّوايات الكثيرة في حكمه و بيس هذا الا لانحاد حكمة مع الحماعة ، واستدلال حملة مما احتص عببار ، ما بالحماعة ، بالأحبار الواردة في المعود ، فلو لا ذلك العدم الفرق بينة وبينها ، لحلا استدلالهم عن الوحة بالكلية ، وعلى هذا فالدّليل للمثن كثير -

وعرفت أن الموثعة الآمرة بالأدان والاعامة محمولة على الرحصة ، والأحبار

الناهية على الكراهة ، حمعا بين الادلة ، ودهب اليها جماعه ،وسهم المصبعة في القواعد ، والمحكى عن الحلاف ، و موضع من المبسوط ، و ظاهر حمله من العبائر المبع ، ومنها التهديب ، وعن حماعه الاقتصار على السعوط المحتمل للامرين ، ومنهم المصبف طاب ثراه هما ، قال بعض المحققين والمشهور المبع في الحماعة ، وكون السعوط عربمة ، كما هو مقتصى اكثر الأحمار في هذا الحكم ، التهى .

قان قلب الوقرقيا بين السفرة والجماعة، فهن تحكم حينك فيها أيضا بانكراهة ؟ قلب العم، لأن رواية ريد صعيفه، والشهرة ليست قريبة الصدق الصدور، مصافا الى عدم قوة دلالشها على الحرمة، لاحتمال أن يكول لتقديران شا الايودان، فتامل أ

قان قلب بم لا تحكم بها في البقام ايضا ؟ لاحل التعارض الحاصل بين الروايات ، المتعدم آنيها الاسارة ، قلب الروايات المعارضة ، التي تحيضل الكراهة بدفع التعارض بسها كما عرف موردها المتعرد ، وكلا منا على فرض التعريق بين المعرد والجماعة ، كما عرف ،

وبالحملة القول بالكراهة عطلها لا يجلوعن قوة ، و لثرك أحوط كما صرح به تعص الأجلة ، حروجا عن شبهة القول بالتحريم ، المعاصد بنظبواهر الأحبيار الناهية -

قال في المبسوط ادا اس في مسجد دفعه لصلوة بعينها ، كان دلك كافيا بقن يصلى بلك الصلوة في ذلك المسجد ، ويحور له ان بوّن فينا بينه و بين نفسه ، وأن لم يفعل فلا شي عليه ، طاهر كلامه بوّد ن باستجباب الأدال شرا ، وأن السقوط عام يشمل التعرق وعدمه وهو خلاف طاهر الأحيار المبقدمة ، ويتبعى التبيه لامور

الأول : قال الصدوق في العقيم الايجور حماعتان في مسجد في صلوة واحدة , ثم تعل حديث أبني على المتعدم ، وعن المجدث الكاشاني أنه نبعه في هذا العول تال بعض الأجلاء وهو بناء منهما على ان معنى قوله((ع)) في آخير التحير:
لا (يبدو لهم امام) بالواو (لا يبدر لهم امام) بالراء عوضاً عن الواواو (لا يبدر بهم)
على احتلاب النسخ في هذا الحبر، يعنى لا يطهر لهم امام وهو كناية عن عدم
الصلوة جباعة ،

والمههوم من كلام الاصحاب هو الحوار من عير حلاف ينقل فيكلامهم لكن يراعى في الأدان والاقامة التفرق وعدمه ، كما دلت عليه الأحبار الستقدسة ، حتى الى لم اقف على باقل لحلاف الصدوق هنا ، مع ال عبارته كما ترى صريحة في بالك اللي ال قال الوحينات فمعنى آخر الحبر على ما فهمه الاصحباب ، الما هو ما يبدو لهم او يبدر يعنى بادان واقامة ، وهذا الحبر وان كان مجملا في هذا المعنى ، الا ان حديث ريد صريح في ذلك .

وما رواه المحدث الكاشائي في تأويله ، حيث انه احتار مدهب الصدوق ، من جمله على الرّحصة في حصوص الاثنين ، حيث انه مورد الحبر بعيد غايسة البعد ، والاحتياط لا يخفى ، انتهى ،

أقول الاشبهة عنى صعف ما احتاره الصدوق، لحديث ربد السجيريما هو المعروف من مذهب الاصحاب من الجوار، فليحمل الحيرعلي تقدير دلالته على السع على الكراهة، كما دهب اليها بعض الاصحاب، وقد عربت من بقل كلام التذكره مايرشدك اليه ، اوائتقيه كمايرشدك اليها ايضا ذلك الكلام العبقول عن التذكره •

الثانى بد على تقرق الصّف و عدم اعادتها على عدم اعلى تقرق الصّف و عدم اعادتها على عدمه، فعلى هذا لابد من الحكم بعدم السقوط آذا بقى من الصف المشتمل على اعداد كثيرة واحد ، حلاما للمحكى عن جماعة ومنهمالشهيد الثانى طاب ثراء ، فحكموا بالسقوط ولو بقى من الصّف واحد ، ولهم منعتبرة ابى على البتقديد ، الدالة على السّقوط ولو بقى من الصف بعضه ، و هسده المعتبرة لاحصيتها مقيدة لكصحيحة ابى بصير العابة الشاملة لتعرفهم كملا او

بعضا ، فلتحمل على صورة تعرقهم كلا ٠

ويمكن أن يقال مقتضى الاطلاق والعمومات ، هو استحباب الأدان و الاقامة مطلقا ، حرج منها الأدان والاقامة عن المصلى الثاني اذالميتعرق الصف، وعدم التعرق أنّما يتحدى ببقا الحبيع ، أوبقا الاكثر بحيث لابعد قالتغرق عرفا ، قال بعض المحقد ، والطاه الدحقية بن الأول ، ومحاد شما سع من

قال بعض المحققين والطاهر الدحقيقة في الأول ، ومحار شايسع في الثاني ، انتهى ، وفيه نظر ،

واما مع صدق التعرق ولو بغى بصف الصّف ، فلا دليل على الحروح ، و معتبرة ابى على المشتبلة على قوله : وانصرف بعصنا وجلس بعض في التسبيح ، قضية في واقعة محتبلة الانصراف الاكثر أو أقل ، الصّادق معه عدم التعرق ، فقما الدبيل على تقديم رواية أبى على " مع أن كصحيحة أبى بصير معتصدة يبالاهل المتقدم اليه الاشارة ، فلتقدم هذه على رواية أبى على

وبعدارة احرى انتعارض بين معتبره ابي على وكعجيجة ابي بصير عموم من وجه، وكصحيحة ابي بصير اولى بالترجيح ، لموافقتها بالاصل المتقدم اليه الاشارة، وبعيره من الرّوايات المنقدمة، منها رواية البحار، فأفهم .

وس القائلين بالسعوط ما لم يتعرق الصف ، الشيخ والنصف و المحقق و
الشهيد والمحدث الكاشاني وغيرهم على ما يحكى ، منا يوهن مذهب الحماعة
الداهبين الى السعوط وثو بقي من الصف واحد، هو أن الظاهرمن قوله : فدخل
علينا ، ومن قوله - فمعناه ، كون الناقي اربد من واحد ، فلم يبق على عموم
دعويهم دليل -

ولغايل ال يعول ، ترك الاستفصال في مقام الجواب مع قيام الاحتمال في مقام الجواب مع قيام الاحتمال في ما السؤال ، يفيد العموم في المعال ، فحينت تقول : لما لم يستعصل الصادق على الرّحل السّايل ، ال البعض الحالس في التسبيح ، هل بحيث يصدق عدم تعرق الصّف مع جلوسه ام لا ؟ فعلم ال حكم الاحتمالين وأحد ، فحينتد ينفيد تلك المعتبرة لاحصيتها معارضها لاعبيتها .

واما ما دكر سابقا بان السوَّال لايشمل ما لو كان الباقي عن الصَّفواحد ا معير وحيه ، لأنه يشمل مالا بصدق معه عدم النفرق بل يصدق التعرق ، هيثم في الكل بالاجماع المركب على الظاهر -

وبالحمله الدى يترجح في نظرى القاصر، هو الغول بالسقوط ولوبقي من الصّعب واحد ، مع أن ذلك هو الاحتياط في المسئلة، والله العالم بحقايق احكامه ،

الثالث: هل يكون الحكم هنا مقصورا في النسجد ؟ كما دهب اليه حماعة وسيهم النجلق في الشرايع والتحرير، أويعمه وغيره ؟ كما هو طاهر العبارة و صريح غيرها -

واحتار في العدارك الأول ، قال الأنه مدلول الروايتين ، أي كصحيحة أبي بصير ومعتبرة أبي على ، ولحوار أن تكون الحكمة في السقوط مراعاة حاسب أمام المسجد الراتب ، بترك ما يوجب الحث على الاحتماع ثانيا ،

قال من الدكرى الا قرب ابه لامرق بين المسجد وغيره ، و دكره من الرّواية بنا على الاعلب ، قال من الروضة ومن اشتراط كوبه مسجدا وحهان ، وطاهر الاطلاق عدم الاشتراط ، وهو الدى احتاره المصبف في الدكرى ، و يضهر من محوى الأحبار ان الحكمة من دلك مراعاة حالب الامام السابق من عدم تصوير الثانية بصورة الحماعة ومراياها ، ولايشترط العلم بادان الاولى و اقامتها ، بل عدم العلم باهما لها مع احتمال السّقوط عن الثانية مطلقا ، عملا باطلاق النّص و مراعاة الحكمة ، انتهى ،

أقول الا يحمى ان اكثر الأحبار المتقدمة قد اشتملت على المسجد ، و ما اطلق منها فالطاهر حمله عليه لأن الاحكام الشرعية محمولة على العالب، ولاريب في ان صلوة الحماعة انما تكرر في المساحد ، و وقوعها بادرا في عيرها غيرقادح محينشة مسادًا كيان مسورد المصوص المسجد فالخروج عن ذلك يحتاج الى دليل ، فلا يترك ما علم ثبوته بالادلة القاطعة الافي الموضع المتبقن .

قال يعمى الأحلم، بعد تحصيصه الحكم بالمسجد عملا بالمتيقى وأطلاق بعمى النصوص يحتمل الورود مورد العالب ، وهو وقوع صلوة الحماعة الاولى من ثابيهما الأذان لوعا اداء و قصاء ، كما عن صريح التهاية والمبسوط و المهدب قال المحقق الثاني والشهيد الثاني : وهو متحم أن كان قد تحدد دحول وقت الصّلوة الاحرى ، أما لو أدلوا وصلوا الطهر في وقت ، فالظاهر أن من دحل ليصلى العصر حينك لا يؤدن ، تسكا باطلاق الأحبار ، أقول وهو غير بعيد ، للشك في علية الاتحاد من حميع الوجود ، أنتهى *

قال مى المسالك ويشترط اتحاد المملوة ان تعايرا لوقت كالظهر والمعرب، الاان اتحد كالطهرين، وقال مى الروضة ويشترط اتحاد الصلونين أو الوقت و المكان عرفا •

وقال بعض الأحلا" على يحتص الحكم بالعربصة البود اذام يعتمالو دخل الدّ احل واراد أن يصلى قصاء ؟ اشكان يستأ من اطلاق النصوص بصلوة الداخل شامل للاداء والقصاء ، ومن أن قرائل الحال من بصد المسجد و المسارعة التي الدّ حزل مع الامام وبحو دلك أنما ينصرف التي الاداء ، وتم أقف عنى تنصرين لاجد من الاصحاب بدلك ، وعن الشنج أنن البعلج في شرحه على الشرايع ، أنه قال في حملة كلام له ولايد أن تكون واحده ، فلو كانت حصورها التصلوقة احرى ادنوا واقالوا ، النهي المنافية الحرى ادنوا واقالوا ، النهي الشرايع ،

أتول: لوصلى الحماعة الاولى الظهرين مثلاواشتعل بعصهم بالتعقيب حتى دخل وقت المعرب ، محا عماعة احرى لصلوة المعرب ، فبالظباهرعدم ستوطهما عنها ، وكذا لوحا وحل في العرض المربور لصلوة المغرب، وكذا لوحا و رجل في الوقت العربور واراد ان يصلى القضا ، اقتصارافيما خالف العمومات و الاطلاقات على المتبادر منهما •

ولو صلى الجماعة الطهرين أو الظهر أو العصر، وأشتغل بعضهم بالتعقيب، فحاء حماعة أحرى أو رجل قبل دحول وقت المعرب لصلوة الظهرين والظهراو العصرء فالظاهر سقوطهما عنه للاطلاق

ولو أراد الرَّجل المتأجر أن يصلي القصاء مطلقاً، فالمسئلة لا تحلو عن قوة. عملا باطلاق رواية أبي على وغيرها •

قال مى المسالك: ويشترط عدم بعدد المحل ، فلوصلى حياعة في المسجد ، ثم حاء آخرون آلى مسجد قريب منه ، استحب لهم الأدان والاقامة ، و يشترط كون الاولى جياعه ، فلا بينى على ادان البيقرد ادا لم يسمعه ، انتهى ، و هما حيد آن ، وعليه فلا يسعطان لو كان في المسجد بيوتا متعددة ، وصلح جياعة في بيت بنه ، ثم حاء آخرون في بيب آخر منه لاقامة الصلوة ، عملا بالمتيقى من النصوص الواردة في المقام •

وبالجملة لابدان ياحد بما هو المثبادر من النصوص ، ويعمل في عيسرة بالعمومات الآمرة باستحبابها ، معليك باستحراج الفروع ،

(ركيعيبه) اى الأدار (ان يكبر اربعا ثم يشهد بالتوحيد ثم بالرساله ثم يدعو الى الصلوة) بقوله حيّ على الصلوة ، قال مى المسالك معنى حيّ هلمواقيل ، يعتب كي لعة (بعلي) و(الي) وهنا يحتص (على) عابه سنة متبعة (ثم) يدعبو (الي العلاج) بقوله حي على العلاج ، فقوله حي على حير العمل) بعوله حيّ على حير العمل (ثم يكبرونها للمرتبل مرتبل ، والاقامة كذلك) بصولا وترتبها و عدد الا انه يسعط من التكبير الأول مربال ، ومن التهليل مرة ، ميريد مرتبل ، قد قامت الصّلوة ، بعد حيّ على حير العمل) ميكون مصولهما حمسة وثلاثون ، الأدال قامت الصّلوة ، بعد حيّ على حير العمل) ميكون مصولهما حمسة وثلاثون ، الأدال

ويستعاد من عير واحد من العيارات كون دلك اجماعيا ، فالبعض الأجله، فصولها على اشهر الرّوايات ، بل المحمع عليه بين الاصحاب على البطاهير المستعاد من كثير من العيارات ، خمسة وثلثون فصلا ، الأذان ثمانية عشرفصلا، والاقامة سبعة عشر فصلا ، ثم عدّا لقصول بتحو ما عرفت -

وقال بعض الأجلاء: قال في التحرير: وقصوله على اشهر الرَّوايات حمسة

وثلثون فضلا الأدال ثمانية عشر، والاقامة سبعة عشر، وهو مدهب السبيعة و ومن وليهم، وقال في المستهى قدهب اليه علماوانا، وتقل ابن زهبرة اجمعاع العرقة عليه، وحكى الشبح في الحلاف عن بعض الاصحاب، المجعل فصول الاقامة مثل فصول الأدال، وراد قيها (قد قامت الصلوة) مرتبن •

وقال ابن الحبيد الشهليل في آخر الاقامة مرة واحدة ، اذا كان المقيم قد اتي بها بعد الأدان ، فان كان قد أتى مها بعير ادان ثني(لااله الاالله) في آخرها •

وقال الشيخ في النهاية ، بعد ذكر الأدان والاقامة كنا هو النشهور، هذا الذي ذكرتاه هو النجتار النعول عليه ، وقد روى سبعة وتلثون نصلا في بعض الرّوايات ، وفي بعضها ثنانية وثلثون قصلا ، وفي بعضها اثنان واربعون، فضلا ،

عاماً من روى سبعة وثلثين فصلاً ، قانه يقول في أول الاقامة - أربع منزا ت - (الله أكبر) ويقول في الباقي كما فدمناه -

ومن روى ثمامية وثلثين بصلا ، يضيف الى ما قدمناه قول (لا اله الا الله) اخرى في آخر الاقامة ،

ومن روى اثنين وأربعين فصلا ، قانه يحمل في آخر الأدان التكبير أربع مرات ، وفي أول الاقامة أربع مرات ، وفي آخرها أيضا بمثل ذلك أربع مرات ، ويقول (لااله الاالله) مرتين في الاقامة ، وأن عمل عامل على أحد هذه الروايات لم يكن ما ثوما ، أننهي ، وظاهره التحيير في جميع ما ورد ، والجمع بين الأحبار الواردة في المسئلة ، أنتهي كلام يعمى الأحلاك ،

أتول: واول كلام الشيخ في النهاية لعله يابي الحمل على التحيير، قال في المدارك: وقوله، والأدار على الاشهر ثنائية عشر قصلا: الى آخره، هذا مذهب الاصحاب لا أعلم فيه محالفا ، وقال في السنالك قوله، و الادار على الاشهر، اشار بالاشهر الى ما روى شادا من تربيع التكبير في آخر ا لأذان كاوله، وتربيعة اول الاقامة وآخرها ، وتثبية التهليل في آخرها ، وماروى من ان

الاقامة مرة مره الا التكبير الاحير قامه مرنان -

وبقل الشيخ العلى الاصحاب من جعل مصول الآقامة مثل مصول الأدلى ، وراد ميها (قد قامت الصلوة) مرتيل، ومال اس الحديد ادا امر د الاقامة على الأدال شي (الاالم الاالله) وال التي بها معه قواحدة ، وعمل الطائعة على المشهور ،

وقال الشارح المحقق، في شرح فصول الاقامة هذا هو المستهور بين الاصحاب: وسيه المحقق في التحرير الى الشيخة والباعهم، قال في المنتهي، فصول الأول شيء عدا التهليل في آخرها قاله مرة واحدة ، دهب اليه علما والأول الله علما والم يقل ابن رهزة احماع المرته عليه سالي ان قال سوحكي الشيخ في الحلاف عن يعمن الاصحاب ، انه حمل فصول الاقامة مثل فصول الأدال ، وراد فيها (قد قامت الصلوة) مرتبن "

وقال في البدارك ، في شرح فصول الاقامة - هذا هو التعشيهوار اليس الاصحاب ، وعزاه في التحرير إلى الشيعة واتباعهم ، ثم حكى عن الحلاف عن بعض الاصحاب ما مصى في الدخيرة .

أقول: والمعتبد هو البشهور، للاحبات البحكية، ولكصحيحة استمعيل الجعفي البروية في الكافي في بات الأدان والافامة فال سبعت اباجعفر((ع)) يقول، الأدان والاقامة حبسة وثلثون حرفا، فعد دلك بيده واحدا و احدا ، الأدان ثنانية عشر حرفا، والاقامة سبعة عشر حرفا، وهذه الرواية هي الاصل بينهم ومدارهم اليها، وكانت فشهورة ومعمولة عندهم ا

قال التحاشى: استعيل بن جابر الجعفى، روى عن ابى جعفر و أبى عبدالله((ع))، وهو الذى روى حديث الأدان، وبيه اشارة الى انحصارالأذان بنا دشارت اليه عندهم، وكونها غير مبنية لعصولها بالنحو المشهور، غير صايح بعد ثبوت البيان من الاجماع على الظاهر المصرّح به بعض الأجله ، ادلاقايل بنا دلت عليه من فصولهما معا ، وكوسهما حسنة وثلثين: والأذان ثمانية عشر، و الاقامة سبعة عشر، مع تعيير العصول عما عليه المشهور، مضافا الى ثبوت بيان

نصول الأذان من تصوص آحر ٠

روى العقيب في الباب المتعدم، والتهديب مي بات عدد مصول الأدان، عن ابني بكر الحضومي وكليب الاسدى ، عن ابني عبد الله ((ع)) ، انه حكى لهما الأدان فقال الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، الله اكبر، اشهدان لااله الاالله اشهد ان لااله الاالله، اشهد أنّ محمد ارسول الله، اشهد أنّ محمد ارسول الله، حتى على الصلوة ، حتى على الصلوة ، حتى على الملاح حتى على العلاح ، حتى على حيرالعمل حتى على حيرالعمل ألله اكبر، الله اكبر، لااله الاالله ، لااله الاالله ، و الاقامة كدلك ،

وروى في الكافئ في بات الأدان والاقامة ، عن محمد بن اسمعيل ، عن العصل بن شادان ،عن حماد بن عيسى ،عن حريز ،عن رزارة ،عن ابى جعمرعليه السلام ، قال : قال ايارزارة تفتح الأدان باربع تكبيرات، وتحتمه بتكبيرتين وتهليلتين ،

وروى مى الشهديب في بات عدد مصول الأدال ، عن المعلى بن حنيس قال "سمعت ابا عبد الله (ع)) يؤدن منال "الله أكبر ، الله ألا الله ، أشهد أن محمد أرسول الله ، أشهد أن محمد أرسول الله ، حى على الصلاة حى على الصلاة ، حى على الملاح ، حى على العلاح ، حتى مرع من الأدال ، وقال في آجره ، الله أكبر ، الله أكبر ، لا إله الاالله ، لا إله الاالله ،

وأما النصوص الدآلة على تثنية التكبير في أوله

منها - ما رواء الكافي في باب الأدان والاقامة ، والتهديب في باب عد د فصول الأدان في الصحيح ، عن صفوان الجمال قال : سمعت اباعبدالله ((ع)) يقول : الأذان مثنى مثنى ، والاقامة مثنى مثنى .

و منها : مارواه النهديب في الباب المتقدم في الصحيح ، عن عبد الله بن سنان قال : سألت ابا عبد الله ((ع))عن الأدان، مقال : تقول : الله أكبر ، الله أكبر ، اشهدان لا اله الا الله ، ودكر ما مي حديث

العفلى -

و منها ما رواه في التهذيب في الناب المتقدم، عن زرارة والفضيل بن يسار، عن ابن جعفر((ع)) مال لما اسرى برسول الله((ص))، فبنغ البيبت المعمور حضرت المثلوة مادان جبرئيل((ع)) واقام، فتقدم رسول الله و صبيف الملائكة والنبيون حلف رسول الله((ص))، قال مقلبة له كيف ادان ؟ مقال: الله اكبر، الله أكبر، اشهد أن لااله الاالله، أشهدان لااله الاالله، ثم ساق الأذان كما في حديث المعلى، ثم قال والاقامة مثلها، الاان(فدفامت الصلاه) بين (حيّ على حير العمل حي على حير العمل) وبين(الله اكبر) فامر بهارسول الله((ص)) بلالا ، فلم يرل يؤدان بها حتى قبص رسول الله أ

و يشها عبا رواء أيضاً في البات المتقدم في الصحيح ، عن معوية بروهب عن أبي عيد الله((ع)) قال: الأذان بشي بشي ، والأفامة وأحدة: •

و بتها: ما رواه می البحار ، عن سعد السعود للسیّد علی بن طاوس ،

مفلا من تعسیر محمد برمروان ، عن الحسین بن محمّد بن سعید ، عن محمد بن

البیض بن العیاض ، عن ابراهیم بن عبدالله ، عن عبدالرزی ، عن معمر ،عن ابن

حماد ، عن ابیه ، عن حده ، عن البس ((ص)) می حدیث المعراح ــ مال ثم قام

جبرثیل قوضع سیانته البنتی ، قادان بثنی بثنی ، یقول می آخرها حی عللی

حیر العمل ، بثنی بثنی ، حتی ادا قضی ادامه ، آقام الصّلوة بثنی بثنی بشنی ، بندر الحیر ،

ومنها عارواء في البحارايط عن العلل عن محمد بن الحسرالوليد ، عن محمد بن الحسن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصفار، عن محمد بن عبدالله الحمد وأحمد بن محمد بن عبدالله ((ع.) عن أحمد بن محمد بن أبي نصر ، عن صغوان بن مهران ، عن أبي عبدالله ((ع.) قال د الأذان مثنى مثنى ، والاقامة مثنى مثنى ، مدالحسر .

و منها ، ما رواه في البحار ، عن الدّعائم ، عن ابي عبدالله ((ع)) قال الأدان والاقامة مشي مشي ، وتعرّد الشهادة في آخر الإقامة تقول لااله الاائله ، مرة واحدة ، فشادة ولاقائل بها على الطاهر النصرح به في عبارة بعض الأحله ، بل على خلافها الاحماع المحكي عن صريح الحلاف والناصرية و العبدينة و المعتدينة ، وظاهر عبرها من كلمة كثير من اصحابنا ، مع انها غير صريحة في المحالفة . لأنه يحتمل ان يكون المقصود في روايتي عبدالله بن سنان و رزارة ، المحالفة . لأنه يحتمل ان يكون المقصود في روايتي عبدالله بن سنان و رزارة ، المهام السائل التلفظ به لانيان تمام عدده ، كما دكره شيخ انظافه في التهديب وهو وان كان فيه بعد كما عن جماعة ، ألا انه أولى من طرحهما أو حملهما عني الحوار ، مع كون الفصل في ا، رج كما عن بعض ، أو على كون التكبيرتين الإوليين للإعلام كما من غيره ، قان ذلك حروجا عن الأحيار المعتمدة المحمع عليها ، عني المعاهر المحتمدة المحمع عليها ، عني انصاهر المحتمدة المحمع عليها ، عني انصاهر المحتمدة المحمع عليها ، عني

قال مى الحمل المتين، وما تصمه حديث عبد الله بن سمان، من عدم تربيعه ((ع)) التكبير مى اول الأدان، محمول عبد الشبح طاب ثراه على استقصد ((ع)) امهام السّائل كيفية التلفظ به، والتربيع كان معلوما له لاشتهاره، فائه مما لاحلاف فيه بين اصحابنا، انتهى *

بعم يشهد على صحة حملهما على كون التكبيرتين الأولدين للأعلام «الحبر المروى في البحار عن العلل والمبون ، عن عبد الواحد س محمد بن قتيبه ، عن العقل بن شاد ان فيما رواه من العلل ، عسب الرصا ((ع)) ، قان قال ، احبرتي عن الأدان لم أربه ؟ قيل العلل كثيرة ، ثمساق الكلام الى إن قال : قان قال : قلم جعل شي مثنى ، قيل ، لأن يكون مكردا في

ادان المستمعين، مؤكدا عليهم أن سها أحد عن الأول لم يسمعن الثاني، و لأن الصلوة ركعنان ركعتان، فلدلك جعل الأذان مثني مثني ٠

فأن قال - علم جعل التكبير في اوّل الأدان اربعا ؟ قيل الأن الأدان العا عدد وعقلة وليس قبله كلام يتنبه المستمع له، محمل دلك تنبيها للمستمعين لما بعده في الأدان، ولكن لا يصلح ذلك الحبر ان يعارض الادلة المنتقد م اليها الاشارة، بل لا يبعد دعوى طهوره في موافقتها ، كماصرح به يعص الأطه اليها الاشارة، بل لا يبعد دعوى طهوره في موافقتها ، كماصرح به يعص الأطه المناودة المنتقدة المنتقدة المناودة المناودة المنتقدة الم

وأما روايتا صغوان والدعائم وتحوهما ، مما اشتمل على كون الأذار والاقامة مشي مثني ، فيحتمل أن يكون الوجه في ذلك ما اشاراليه بعض المحتقين ، باحتمال ظاهر بقبله الادهان السليمه قال قال الصدوق في الماليه أمن دين الامامية أن الأدان والاقامة مثنى مثنى ، وغير حفى أن ظاهره ليس مواده ، بل الظاهر أن مواده رد ما قالوا من الحليفة الثاني جعل فصول الاقامة واحدة ، وقا بينها وبين فصول الأدان ، ونقص من فصول الأذان التهليل في آخرها مرة وكان فصول الاتامة كذلك ، كما قبل واشتهر ما ذكر في ذلك الرمان ، ولدا في احبارنا الكثيرة الأدان والاقامة مثنى مثنى ،

وورد ایما ان الأذان مثنی مثنی والاقامة واحدة واحدة ، و حملت عللی النقیه ، وس هذا دکر فی الفقه الرصوی ان الأدان ثمانیة عشر کلمة ، و الاقامة تسعة عشر ، وابقا لظاهر روایة کلیب الاسدی ، الا التهلیل فی آجر الاقامة ، ما به صرح فیه بکونه واحدة ، تارة فی مقام الاجمال ، وتارة فی مقام التفصیل ، ثم بعد تمام الذکر التفصیلی لهما ، قال : الأذان والاقامة مثنی مثنی ، وورد ایصال الأدان علی ما وصفت ، انتهی .

والصدوق دكر من العقيدة خصوص رواية كليب وقال: هذا هو الأذان الصحيح ، الذي لايراد مهه ولايتقص ، ومن هذا ايصا ترى المحقق من التحرير بعدما ذكر قصول الأذان والاقامة بالتحو الذي ذكره المشهور ، وعراء السي الشيعة واتباعهم ، استدل عليه بما تضمن ان الأذان والاقامة مثنى مثنى ،ومما ناکر يظهر ان مراد هم من مثني مثني هو الذي ادکرنا ۽ انتهي

أقول وما دكر مى علل العصل ايضا ، لا يحلو من تأييد كالرضوى وما عله هذا المحقى عن المعقم الرضوى ، يعهم منه النه((ع)) ذكر التكبير مى اول الامامة ايضا اربحا ، ويوافقه ما مقله عنه غيره ،

قال بعض الأحلة والأصار الداله على أن الأدان مثنى مثنى، يتحتم القصد إلى بيان فصولهما ولا بعد فيه ، الاثرى إلى الرّصوى أن الأدان ثمانية عشر كلمة والاقامة سبعه (1) عشر كلمه ، وذكر فيه صورة الأدان والاقامة بالمعصيل بكون التكبير في أولهما أربع ، والناقي عشى الا التهليل في آخر الاقامة فناسه واحده ، ثم بعد تمام الذكر المعصيلي لهما قال الأدان و لاقامة حميعا مثنى مثنى على ما وصعب لك ، وقال بعض الأحلاء ، في حميه كلام له ويؤيده اينصا ما في كتاب فعه الرضا ((ع)) من وحده التهليل في آخر الاقامة ، وأن كان فد جمل التكبير في أولها أربعا فحمل فصولها تسعد عشر ، أنتهين ويألها أربعا فحمل فصولها تسعد عشر ، أنتهين و التهليل في أخر الاقامة ، وأن كان فد

ولكن في تسجم من البحار التي عبدي ولا تحلوعن اعتباد ، بعن عبم صلى مقام التفضيل التكبير في أول الاقامة مرتين - وأن قال في أولم - والاقامم السعة عشر كلمة - أ

وال المحقق المحلسي في البحار عقد الرصا ((ع)) قال ((ع)) اعلم رحمت الده الأدال ثبانية عشر كلبة ، والاقامة نسعة عشر كلبة — الى ان قال — والأدال يتول ، الله اكبر ، الله الاالله الاالله الشهد ان لااله الاالله السهد ان لااله الاالله السهد ان لااله الاالله ، حسى على الله الاالله ، حسى على الصلوه ، حي على الصلوه ، حي على العلاج ، حي على العلاج ، حي على حير المعلل ، الله اكبر ، ألله اكبر ، لااله الاءلله مرتين في أحر الأدال وفي آخر الاقامة مرة واحدة ، ليس فيها مرجيع ، ولا يرد د ، ولا المصلوه ،

⁽١) تسعة خل ٠

خير من النوم ٠

والاقامة ان تعول الله اكبر، الله أكبر، اشهدان لاآله الاالله، اشهدد ان لا اله الا الله ، اشهدد ان محمدا رسول الله، اشهد ان محمدا رسول الله، حي على الصلوة ، حي على الصلبوء ، حي على الفلاح ، حيى عليي الفلاح ، حي على حير العمل ، حي على حير العمل ، قد قياميت الصلوة ، قد قامت انصلوه ، الله اكبر البه اكبر، لااله الاائله ، مرة واحده ، الأدان و الاقامة حميعا مشي مشي ، على ما وصفت لك ، ابنهي ٠

وكيب كان فلا اشكال في الحكم الذي احترباء، من كون التكبيرفي اول الأدان اربعا ، لما تعدم من الادله ، بل الرصوى ايضا حجة احرى على ذلك ، كالمروى في علل العصل ، كما انه حجة على وحده الشهليل في آخر، لاقامة ، كعيره من الادلة سها الاحماع الطاهر المحكي عن صريح العلية والمستهى و لناصريه وطاهر غيرها و عنها ا ما رواه الشهديب في بات الأدان والاقامة فللي الريادات في الصحيح ، عن معاد بن كثير ، عن ابني عبد الله ((ع)) قال الدا دخل الرحل المسجد وهو لا يائم بصاحبه ، وقد مقى عنى الامام آية او البنان فحشى ان هو ادان واقام ال يركم ، قليقل قد قامت الصلوه ، الله اكبر ، الله فحشى ان هو ادان واقام ال يركم ، قليقل قد قامت الصلوه ، الله اكبر ، الله فحشى الا اله الاالله ، وليد حل في الصلوه ،

واستهاء أروابه الدعائم المتعدمة وعيرهاء

واما الأحبار الداله على ال الاقامة كالأدال مثنى مثنى، مقدعومت الحال ميها ، مع الما لم احد قائلا لمصمولها ، لأن الاسكامي قائل بتثنية التهليل مي آخر الاقامة في صوره الافراد ، واما الله التي بها مع الأدال فيقول كالمشهور، واما المحالف الذي حكام الشيح ، فهو أيضا كالاسكاملي لحمله فيصولها كقصوله حتى في التكبير اربعا في أولها ، مع زياده قد قامل الصلوة مرتبل ا

وأماما دكره في البحار، بعد نقل رواية معاد بن كثير والاطهر عنسدى الفول بالتحيير واستحباب النهليل الاحير، أو القول بسقوطة عبد الضرورة كما

يدل عليه هذا الحبر، واما الاحماع المتقول فلا عبرة به، بعد ماعرفت من خلاف القدماء وذلالة الأخبار الصحيحة على خلافه

وصرح الصدور في الهداية بنتية التهليل في آخر الاقامة ، حيث قال :قال الصادي ((ع)) والأدان والاقامة على عثنى ، وهما اثنان واربعون خرفا ، الأذان عشرون خرفا ، وظاهره في العقيه أيضا احتياره التثنيه ، لأنه روى عن ابن بكر الحصرين وكليب الاسدى ، عن ابن عبد الله عليه السلام ، الأذان موافقا للمشهور ، وقال في آخره : الاقامة كذلك ، ثم قال هذا هو الأدان الصحيح لايراد فيه ولاينقص منه حالي ان قال ح و ظاهره العمل بهذا الحبر في الاقامة ايضا ،

معيد ما فيد ، لأن كلامه في الهنداية محمل كما ترى ، واما في الفقيمة قدم يتعرض فيه لذكر الاقامة ، بل اساحكم بصحة الأدان ، بل الظاهر انه لم يعمل بحديث كليب في الاقامة ، كيف ولو كان عاملا بظاهره ، لكان ذا هبا التي حلاف التحمع عليه فتوى ونصا ، ادفى الاقامة (قد قامت الصلوة) فلا تكون مثل الأثران ،

وبالحملة لوكان الصدوى عاملا بحديث كليب في الاقامة لكان مدهبه عربنا في العاية ، أذ تربيع التكبير في الأول مع تثبية التهليل في الاحر منع اسقاط (قد تانت الصلوة) ثم يقل به احد ، ومخالف للاحبار الكثيرة ، بل الإجماع، بل البديهة ٠

وانحاصل آنا لم نجد فاثلاعمل بالأحبار الدالة على كون الاقامة مشتى مثنى مثنى مثنى مثنى مثنى مثنى ومن حكاء مثنى وعبارة الصدوق في الهداية عير واضحة ، وخلاف الاسكافي ومن حكاء الشيخ عير منطبق لها فلا دلالة لها عليهما ، كما لا دلالة لعيرهاعليهما ايضا ،

واما ما حكى عن الشيخ ، انه حكى في المبسوط و الخلاف قولا بتنزيينغ التكبير في آخرهما فضعفه مالا يحفي ، وانطباق ما رواه في الهداية عليه غيرواضح بل الطاهر عدم الانطباق ، وبما ذكر طهر ايضا ضعف مااحتاره في البحار ·

سرعان

الأول به هب حماعه بان الأدان والاقامة يقصر ال مع العدر وفي السّفر، قال الشارح التحقق ويحور النقص عن المشهور في السعر عبد الأصحاب و كد العدر الشهى .

وعن ابن الحسد الابأس للمسافر أن يفرد كلمات الاقامة برة مرة ما لا النكبير في أولها فانه مرتان التهي -

روى التهديب في بات عدد فصول الأنال في الصحيح عن ابي عبيده الحداء قال ارايت ابا جعفر((ع) تكثر واحدة واحدة في الأنال فقلت به لم تكبر واحده الفقال الانأس به ادا كتب سنتعجلا -

وروى أيضاً في الناب المنفدم النسباد معتبر تقاسم بن غروة عن يريدين معوية ، عن أني جعفر((ع فال الأدال يقصر الصلوة الأدال واحداواحدا، والأقامة واحدة ١٠

و روی انصافی البات المتقدم، عن تعیان الزّاری قان استعیب ایت ه عبدانله(ع) یقون ایجریك من الاقامة طاق فی انسفر ،

و روی ایضا می البات العتقدم ، عن برید مولی انجکم عمن حدثه عن ابی عبد المه((ع) بال صفعته بقول الأن اقتم مثنی مثنی احب ابی این ای اوّد ان واقیم واحدا واحدا ۰

ول بعض الأحلاء بعد على الحبر يعنى الاكتفاء بالافاعة عنى وجهها عن الأدان، أحب الني من الاثنان بهما عنى جهه النقصير، انتهى، قال انشارج المحقق بعد نقل هذا الحبر المرسل وعنن بنصفون المرسلة في الذكري، وهو عير بعيد . •

و روى أيضا في الناب المتقدم في الصحيح عن عبد الله بن سبان ، عين ابن عبد الله (ع) ، قال الاقامة مرة مرة ، الاقول (الله اكبرالله اكبر، فانه مرتان وطاهر الحير فينا تعدم نقله عن الاسكاني ، لكنه حضّ التكبير بالأول ، وطاهر

متحبر الإطلاق فيشمل الأون والاحير، وقد مقدم في شرح فول المصنف للمنفرسو التجامع ، رواستان عن عبد الرحمن من التي عبد الله الدالتان على الله يتجري في السفر افاعة بحير الذال اكروانة محمّد بن مسلم والفصيل المتقدمة هناك .

وقال في البحد على الكلام المذكور أقول الايتعد كون الشهادة بالنولاية من الاحرام المستحبة للادان الشهادة الشيخ والعلامة والشهليات وعيرهم تورود الأحبار لها قال السيخ في المستوط فاما قول، واشهدال عليا المير لمؤمنين وآل محمد حبر البرية على ما ورد في سواد الأحبار فليس بمعمول عليه في الأدان ولو قعده الانسال لم بأثم به غير له ليس من قصيته الأدان، ولاكمال قصوبة الأسال لم بأثم به غير له ليس من قصيته الأدان،

وقال في الشهاية - قاما ما روى في شوات الأحمار من قول(ان علياولي) بله وان محمدا وآله خير النشر؛ فيمالا يعمن عليه في الأدان و لاقامة أقمن عمل أنه كان مخطئا -

وقال الستهى واما ما روى من الشاد من قول (ان عبيا ولى الله وآل محمد حير البرية) فمما لا يعول عليه •

ويؤيده ما رواه الشيخ احمد بن ابن طالب الطبرسي في كتاب الاحتجاح ، عن العاسم بن معوية عال قلب الأبن عبد الله(اع)) هؤلاء بروون حديثا فسي معراجهم، أنه ثما أسرى يرسول الله(أص) راى على العرش لا أنه ألا الله ،
أبوبكر الصديق، فقال سبحال الله عير وأكل شيّ حتى هذا إقبت بعم قال الله عروف لما حلق المعرش كتب عليه الآله الآالله ، محمد رسول النه ،عنى الميرالمؤمين، ثم ذكر((ع)) كتابة ذلك على الماء ، والكرسى ، واللوح ، وحبيهة اسرافيل ، وجناحي حبرئيل ، وأكناف السموات والارضين ، وروس النجبان ، و الشمس ، والقمر ، ثم قال((ع)) عادا قال احدكم (الآاله الآالله محمد رسول الله الشمس ، والعمر ، ثم قال((ع)) قادا قال احدكم (الآاله الآالله محمد رسول الله مفيقل (على اميرالمؤمين) فيذل على استحباب ذلك عنوما ، والأدان من تلك المواضع ، وقد مر أمثال ذلك في أنواب مناقبه ((ع)) ، وقالوا "لوقاله المؤدن أو المقيم الابقصد الحرئية بل نقصد البركة ، لم يكن آثما ، قان القوم جوروا الكلام في اثنائهم مطلف ، وهذا من اشرف الادعية والادكار ، انتهى كلام البحار المائية مطلف ، وهذا من اشرف الادعية والادكار ، انتهى كلام البحار المائية مطلف ، وهذا من اشرف الادعية والادكار ، انتهى كلام البحار المنائية والادكار ، انتهى كلام البحار المائية والإدكار ، انتهى كلام البحار المائية والادكار ، انتهى كلام البحار المنائية والإدكار ، انتهى كلام البحار المنائية والدينة والادكار ، انتهى كلام البحار المنائية والدينة والإدكار ، انتهى كلام البحار المنائية والدينة والإدكار ، انتهى كلام البحار المنائية والدينة والمائية والدينة والإدكار ، انتها ، وهذا من اشرف الادعية والإدكار ، انتها ، والادور التهوم جوروا الكلام البحار المنائية والدينة والدينة والإدكار ، التها ، وهذا من المرائية والدينة والادكار ، التها ، والدينة و

فال بعض المحمد عد عرف كيفية الأدان والاقامة وهيئتهما ، و المه ليس فيهما (اشهدان علياولي الله) ولا (محمد وآلة حير الدرية) وغير دلك ، فمن دكر شيئا من ذلك مقصد كربة حرا الأدان ، فلاشت في حربته لكوبة بدعة ، واما من ذكر لا بالقصد المدكور ، بل القصد التيمن والتبرك ، كما ال المؤد بين يقولون بعد (الله ،كبر) اوبعد (اشهدان لاالله الاالله) حل حلاله وعم بواله وعظم شابه وامثال دلك ، وكما يقولون (صلى الله عليه (۱) وآلة) بعد (محمد رسول الله) ولماورد من قولة من ذكر من فليصل على ، وغير ذلك ، ادلاشك في ال شيئا من دلك ليس جرا من الأذان ،

على قلب الصلوة على البين ((ص)) وآله ورد من الأحبار ، بل احتسل وحوبهما كما مر ، يحلاف عيره ، قلت ورد من الأحبار مطلوبيتهما عند دكسر

 ⁽۱) وفيه نظر لمكان ما رواه رئيس المحدثين في العقيه نسند صحيح على ماقيل (۱) عنني البنى حقيم نظر لمكان ما رواه رئيس المحدثين في البنى حلى البنى حلى الله عليه وآله كلما دكرته او دكره ذاكر عندك في اذان وغيره - (منه)
 (۱)) وهو الشيخ في مقباح العلاج - (منه)

اسمه ((ص)) ، لااسهما جرا الأدار، ولو قال احد باله حرا الأدار فلا شك في حربته وكونه بدعه ، وإلى قال باله لذكر أسمه فيهو بطنوب ، وورد في الاحتجاج خبر منصص للمطلوبية ذكر (على ولى الله) في كل وقب ، بذكر (محمد رسول الله)ومصافا الى العمومات الظاهرة في ذلك ، مع ال الشيخ في النهاية صرح بورود اخبار تتصمن ذكر مثل (اشهد النقليا ولى الله) في الأدار ، والصدوق ايما صرح به ، الا انه قال ما قال مصافا الى التسامح في اذلة السين ، وعاية ما طعن الشيخ على الأحبار المتصمة لما نحن فيه ، انها شادة والشدود لاينافي النقاء على الاستحبات ، وبدا دائما انها شقل الشيخ حمل الشواد على الاستحبات ،

سها ؛ صحيحه ابن يغطين الدالة على استحيات اعادة الصلوة سطلعا عبد نسيان الأدان والاقامة ، و روانة ركزيا بن ادم السابقة ، مع تصفيها ما تميق به احد ، بل وحرام من قوله (قد قامت الصلوة) في اثنا الصلوة وغير دلك من الحزازات التي فيها ، وعرفتها ،

وبالجملة كم من حديث شاد ار طعن عليه بانشدود اوغيرة ، و مع دلك عمل به في مقام السنن والآداب بل رب يكون حديث مطعون عليه عند بعض الفقها والمحدثين ، غير مطعون عليه عند آخرين ، فضلا عند الآخرسيمافي المقام المذكور ،

والصدوق وأن طعن عليها بالوضع من المعوضة ، لكن لم يجمل كل طعن سه حجة بحيث يرفع اليد من جهته عن الحديث ، وأن كان في المعام المذكور، و من هذا ترى الشيخ لم يطعن عليها بذلك أصلا ، على أن تقول : الذكر من جهة التيمن والتبرك الأمانع منه أصلا ، ولا يتوقف على صدور حديث ، لأن التكلم في خلالهما جاير كما عرف ، فأذا كان الكلام اللغو الباطل عير مصر ، فما ظبك بما يقيد التيمن والتبرك ؟

لايقال: ربعا يتوهم الحاهل كوبه جراء الأدان ادا سمع الأدان كدلك، فيتغير ويقول على سبيل الجرئية ،

لانا بعول بكر (يص) في الأدان والاقامة والالدوم به ايميا ، ريما يصير مشأ بتوهم الحاهل كونها حراء ، وكان المتعارف من رسان الرسون اللي ان برتكب في الاعصار والاعصار ، من دون منالاه من توهم الحاهل ، قال النفصير انما هو للحاهل حيث لم يتعلم فيحرب عباداته وينزنت على جهنه منقاسب لا تحصي ، منها استحلاله كثيبرامن المحرمات ، من جهة عدم دوقه بين الحرام من شيء والعباح منه ، وربما يعكس الامر الي عبر دلك من لاحكام هدامع انه يمكن تعييره سحو يربقع نوفم انتبوهم ، بال بناكر مرة او ثلاث مرات ويجعل من نمية اسمة (اص) ، وعبر دلك التهي كلامة رقع في الحلد مقامة و قدما دكراء في المقام كفاية ا

قال بعض الأخلان ارد الصدوق بالمعوضة هنا الله تلون بال الله عزّار حل قوض حتق الدليا التي تحمد والتي على ، والمشهور لهذا الاسم السماهيم المعترفة الفائلون بال الله عراو حل قوض التي العماد ما نالون به من خيروشرا

(ولا عبدار بادار الكافر) بالاحماع الطاهر المحكى في لمد رك والدخيرة كما عن التحرير والمدكرة والمسهى وحامع المقاصد والدكرى والرياص وهوالحجة مصافا الى الأحبار الدالة عنى كون المؤدسين امنا الماس على ديسهم، و مسها رواية سلال المتعدمة، والكافر لبس به اهليه الأمانة ويدل عليه ايضا ما رواه الكافي في بات الأدار والالالمة في الموثق، عن عمار الساباطي عناسي عبداليه عليه السلام، أنه سئل عن الأدار، هل يحور ان يكون من غير عارف ؟ قدل لا يستقيم الأدار، ولا يحور أن يؤدن به الارحل مسلم عارف ، فان عنم الأدارة الهادن به ولم يكن عارفا، لم يحر ادانه ولا اقامته ولا يقتدى به، ويؤيده ما مقل عنه ((ص)) اللهم اغفر للمؤذيين -

مسروع

الأول ، قال والذي طاب مصجعه ، اعلم ان ما يستعلم الأحيارالصّادره عن مصابيح الدّحي ، أن ادان الكافر انما هوغير نافع ادا كان اذان البدكسر لا دان الاعلام علم بثب عدم الاعتداد بادان الكافر مطلقا فالسع مطلعا غير سديد ، بعم لما صدرعتهم((ع)) انه يحور الاعتماد بادان الاعلام عني ادان الدكريشرا يطه فعدم الاكتفاء ادان الكافريمتا بعة المصلى لما انسب واعاده الأدان ثانيا اولى ، انتهى كلامة رفع في الجلد مقامة .

أقول - بعد المراجعة التي رواية بلال المتقدمة وماضا ها ها، يظهرك مايود على الكلام المدكور •

والثاني طاهر النصاف طاب ثراء ، عدم اشتراط الايمان كماهو طاهر الاكثرعلي ما الاعام عير واحد ممل ناجر ، ودهب حماعة التي الاشتراط ٠

قال في الرياص وهل بسبرط في المؤدن مع الاسلام الايمان وهمون العمارة عدم السراطة ويبيه عليه ايت حكمهم باستخماب قول ما يتركه لمؤدن العمارة عدم السراطة المحالف وهو ظاهر فيه فال غير الناسي من المؤدنين لا يدرك منه سبئة بل لو تركه احتيارالم بعمد باد به و روى ابن سبال عن ابن عبد المه العالم المائع المؤدن والله تريد ال نصبي باد به قائم ما بعض هو من د به والاصح اشتراط الانتدال مع الاسلام اليول ليني (لاين) يؤدن لكم حرح منه ما حمع على حوارة فيبني بنافي بدول النصادي (ع) لا يحور ال يؤدن الارجل مستم عارف بكونه المينا وهو الذي احدارة الشهيد رحمة الله فلا يعتد باد به وال اتمه الأن المائع الحلاف لانتمن الاصول ، التهي ولا يعتد باد به وال اتمه الأن المائع الحلاف لانتمن الاصول ، التهي و

قان بعض الأخلاء بعد نقله واحتيار ما احتاره وقوله الأن المانع الخلاف الى كونة محالفاً غير مؤس ، وربما يتوهم الخلاف بيعني في انمستبه بوهوعلط محص النبهي .

أمول للأكثر ما رواه المهديب مى بات الأدال والامامة مى الريادات مى الصحيح ، عن دريح المحاربي قال قال ابوعيد الله(ص)) - صل الحمعة بادال هولًا ، عامهم اشد شيء مواطبة على الوقب -

وما رواه في المكان المثقدم في الصحيح ، عن محمدين ابي عبير ،عن حماد

الأذان

بن عثمان ، عن محمد بن حالد القسرى قال ، قلت لأبي عبد الله ((ع)) ، احاف النصلي يوم الحمعة قبل ان ترول الشمس ، فقال - اتما دنك على المؤدنين • ورواية ابن سبان المروية في المكان المنقدم ، عن ابي عبد الله ((ع)) قال ادا ادن مؤدن فنفض الأدان ، واست تريد ان تصلى بادانه فاتم ما بقص هومن

وللثانى المعادة توقيعية يحب الاعتمارهيهاعلى المتيعن ثبونه من الشريعة، وليس الاالدا كان المؤدن متصعا لصفة الايمان، وما ذكرة بعض الأحدة بالن عبادة المحالف باطلة كما في النصوص الكثيرة، وخصوص النبوى المتقدم في كلام الرياض اليه الاشارة في اصل المسئلة، وفي كلام الرياض، لأن المراد بالعارف الامامي كما يستفاد من النبيع في النصوص، وراية معاد بن كثير المتعدمة في بيان كيفية الأدان المراد بالمراد بالمراد بنان كيفية المراد بالمراد بنان كيفية الأدان المراد بالمراد بالمراد بنان كيفية الأدان المراد بالمراد بالمراد بنان كيفية المراد بالمراد بالمراد بالمراد بالمراد بنان كيفية المراد بالمراد با

وما رواه البهديب في بأب احكام الجماعة في الريادات ، عن براهيم بن شيبة قال كتب الى ابن جعفرا(ع)) ، اسأل عن الصلوة حلف من بيخولي اميرالبؤسين وهو يرى العساح على الجعبن ، او جلف من يجرم المساح و هسو يمسح ، فكتب ان جامعت واياهم موضع ، فلم تحديدا من الصلوة في دان لنفسك و اقم ، قال سبقك الى القرائة فسيح ، والاقوى هو اشتراط الايمان لما

واما روايتا دريح ومحمد بن حالد ، فعيهما ما دكره بعض المحقفين قال ،
رواية دريج تدل على حصول العلم بالوقت من ملاحظة طريقتهم ، ادا كانوا
لا يؤد بون الا بعد الوقب البتة ، من جهة الدائرة الهندية ، كما كان عادتهم في
دلك الرمان ، ورواية محمد بن حالد أيضا مبنية على دلك ، الا أنه لما كنان
حالد حاكم الحليفة على المدينة قال ((ع)) لم كذلك ، انتهى -

قال بعض الأجله في رد رواية داريج : يحتمل أن يكون النمر أد حوا ر الاعتداد بأذانه في معرفة الوقت حيث لايمكن العلم، بدحوله بناء علىحصول الظن سه به ، لا ترك الأدان تسماع ادانه ، واجآب عن رواية ابين سيدي باحتمال احتماض المؤدن بيه بالمؤمن المنفض لنعص العصول سهوالاطنة -

وبالجملة لااشكال في الحكم المذكور ، يعد علاحظة الآدلة السبعدمة ، و المعارض لايصلح للمعارضة كما عرفت •

الثالث: هل يصير الكافر بتلفظه بالشنها دنين في الأدان والصلوة مسلف كما عن المصنف طاب ثراء في التذكره ؟ ام لا كما دهب اليه حساعه مسهم الشهيب أن والشارج والمحقق ؟

بل المشهوركمافي المسالك في الحدود في محت المريد و لاقوى بلمجيف ما اشاراليه الشارج المحفق بعد احتماله ما احتاره ، بان الشهادة صريحة في «لاسلام» وقدروى عن النبي (رض) - امرت أن اقاتل انباس حتى يعونوا (لا اله الاالية) عاد، قالوها عضم مني دماو مم وأموالهم لا بحقها -

وقيه ما اشاراليه حماعه ، ومنهم الشارج المحقق قال الأن الشنها دنين في الأن ان ثم توضعا لعرض الأحدار بهما عن الاعتقاد (1) ولد يجوزنن بم يعرف معناهما أو كان داهلا أو عاقلا ، وبالحملة التلفظ بهما فيهما غيرطا هرفي لاحبار عن الاعتقاد ، أد يجوز أن يكون أعجبيا أو ساهنا أو حاكيا و قاصد أعدم عنوم النبوة ، كما رعمت طائفة من اليهود أن محمدا ((ص ا) شي العرب حاصة لا يوجب مطبق التلفظ بهما على وجه وضع عرفا للاحبار عن الاعتقاد ، وان مميكن الاعتقاد متحققا في الواقع -

وقال بعض الأجلاء بحرب التلفظ بدلك غير موجب للاسلام لوقوعه من غير العارف بمعنى اللفط كالاعجم، أو على جهه الاستهراء ،أو التحكاية و العقلة أو التاويل ، كما يقوله النصاري من أن محمداً ،(ص بين لي العرب حاصة

لايقال: أن هذا يجرى أيضا فيما لو للفظ مالشهاد بين حال دعونه لى الاسلام، فيلزم أن لا يتحقق به اسلامه، مع أنه خلاف النص والاحماع، لا تا تقول دكر الشهاد نين في الأدان وفي الصلوة ليس موضوعا للدلانه على الاسلام والانباء

(١) و سيأسي في بحث الارتداد في كتاب الحدود تعصيل المسألة - منه ،

على اعتقاده والتدين به حل بلاعلام في الآنان وكونهما حراً من العيادة في مطلوم، تحلاف البنعط بهما على الديوة إلى الاسلام عاليهما موضوعاً اللدلالة على التناف فالنهما موضوعاً الدلالة على التنافع معتقد الدلك فللدلك حفل لهما ما يه ودعم ولديب صرح السهيد إلى يضا النهى الم

و على التقديرين (تعليا با الله لولوغ أو له حال الكفر ، وبديك صرح عير و حديث المتأخرين (

و ۱۱۷ اعتبار بادای غیرالمبیر بلا خلاف احده لعدم الدلیل علی لاعتداد مع کوده عدم وسیده قال السارح انتخفی ویؤنده رفع انقلم عدم فلا حکم تعددته و عدم تصور لایده فی حقه، وعدم صدق العارف عدیه، انتهای م

أقبل الشار ، تنابث الى تولقه عمار الفتقدمة ، وفي حمل الأوال مسل المؤيدات الايحلو عن يباقشة ٠

لابقال الأخدر لداله على الاعتداد بادال العلام الذي بميجيلم كما سحى ابيها الاشارة بديلية عما وجد التحصيص ويدن موقفة عمار متعدمية عبيها مع الرائط هر انصرف بيث الأخيار إلى المعير وكذ الااعتداد بادال البحيول ويبكن دخانة في عير البعير و دعى في المدارب احماع التعليما كافة على المدارب احماع التعليما كافة على اعسار المعيل وبدال علية ابعد مدال على كون المؤدن امينا بعم لو كان التحيول مما يعتوره الدوارا فلا مانع من الاعتداد بادانة وقت الماضة الماضة عن الاعتداد بادانة وقت الماضة الماض عن حرح بذلك يعلق الأخلاف

(واكد الاعتداد بادار (غير المرب) واقامته ، فان التربيب بينهما و سن مصوفهما شرط في صحتهما ، بلاحلاف احده ابل عليه الاحماع على ماصرت به بعض الأحلم ، لانتها عدده توسعيه ، فانواحت الانيان نتها على الوحه الذي ورد به الأمر ، ويدونه لايكون مجزيا •

والأحيار المتعلقة بالمدم ستقيضه المتهاء ما رواه الكافي فيبات الأدان

والاقامة في الصحيح عن برارة عن بي عبد بنه ع دال من سم في لا دال فقدم أواجر العاب على الأول الداي أجرة حتى المصن الى حرة

ومنها ما روده لتهديب في الناب السعدم في الرياد بالتي للوقي عراد المداخل فال سأساب عدد لله الحاج واستحدد عوال السي الرحل حرفا من الأدان حتى باحد في دفامه بليمين في ادفاعا للنس عدد التي فال نسبي حرفا من الافامة عدد التي الحرف الذي النبية الم يقول من باللب الموضع التي آخر الاقامة ١٠٠٠ الحديث ٠

و منها ما رواه الصدوق في العقيسة في الله منتقدم في الموثق عُيس عبر السَّا باطني الله قال الله قال الوعيد الله ع عن رجم الله من الأمال و الإلايمة ، قال الرجع التي التجرف الذي تسية فليقله وليقل من الك الجرف التي آخرة ، ولا يقيد الأدال كلَّه ولا الأقامة ٠

و سها من رواه العبية أيضا في نات خدا توضوا مرسلا قال عال مو جعفرانع النابع بين الوضوا سابي النفال سوكدلك في الأندال والاقتمة فابدأ بالأول فالأول عال فلت حي عنى الصنوم فين تشهدت ثم قلت (حي على الصلوة) •

و يمها ما رواه في التجارعان فرب الاسباد ، غر عبدالله باللحساعان حده على بالرحل بتخطيء في حده على بالرحل بتخطيء في الدانة وافاعته ، فدكر قبل ال يعوم في الصلوم ما جانه ، قال ال كال احظامي الدانة مصى على صلوته وال كال في الدينة الصرف فاعادها وحدها ،وال دكر بعد الفراع من ركعة او ركعتين مصى على صلوته واحرأه دائد .

قال معص الأحلام ما اشتين عليه موقعه عبار ، من أنه متى نسى حرفا من الأدال حتى أحد في الاقامة ، فأنه ينصى في الأفامة ، فأنه محمول عبى الرحصة ، بحلاف الاقامة فأنه لارحصة في المصى ما نم يدخل في الصّلوة ، مل ينزجم و يترب عليه ما يعده ، فأنه ميني على ما هو الأصل في الحكم المدكورة الأسافاة و

معنى اشتراط الترتيب بينهما وفيهما عدم اعتبارهما بدونه، فلا يعتديهما مى الحماعة، ويأثم لو اعتقدهما ادانا واقامة، وغير ذلك ما يترتب على صحتهما، وقد علم من الرّوآيات اله لا مرق مى عدم الاعتداد بعير المرتب، بين كون معلم عبدا وسهوا لأن الترتيب شرط، والعشروط عدم عند عدم شرطه كالطهارة، الا ما خرج يدليل م

قال من الدكرى ، لو احل بالتربيب لم يحصل له بصيلة الأدّان ، ولم يعتد به في الجناعة ، ولم يكتف به اهل البلد ، وأن تعمد دبك بعتقدالته ادان اثم باعتقاده ، وأن اسمع غيره اثمه بعمله ايضا ، لجواز اعتقاد بعض الجهال تصويبه وقد اطلق عليه بعض الاصحاب الوحوب بهذا المعنى ، وهذا هوالوجوب غير اليستقر ، انتهى ،

تنبيهاں،

الأول - مقتصى رواية عمار الثانية ، عدم أعادة الاقامة أذا نسي حرفاً أمن الأدان حين العراع مسهما ، بل به أن ياتي بالحرف المتسي وبما بعده حتي يتم الأذان -

الثاني ورى التهديب مى داب احكام السهو مى الريادات مى الصحيح عن روزة قال قلب لأبى عبدالله((ع)) رحل شك مى الأدان وقد دحل مى الاقامة ، قال ينصى ، قلت رحل شك في الأدان والاقامة وقد كبر، قال ينصى _ الى ان قال _ يا روارة ادا حرجت من شى شم دخلت في عيره فشكك (1) ليس يشى * *

تال بعض المحتقين بعد دلك الحبروبجوه من يعض الأحبار المشتمل على قوله ((ع)) "كلما شكك فيه مما قد مصى فامضه ، ما صورته "منطوقها ان الشلك أدا وقع في شي من الأذان والاقامة وغيرهما من أجرا" الصّلوة وغيرها ، و قد

⁽¹⁾ نشككت خل -

حرج الثالث من ذلك الشئ المشكوك فيه اى محلود حل في غيره ، اى شرع فيه سواء اتبه ام لا ، فشكه ليس بشئ ، ولابد من الابناء وقوع بالت المنكوك و امضائه ، ومفهومهما اله لووقع الشك في شئ لم يتجاوزعته اى عن محلّه و لم يدخل في غيره ، فشكه معتبر لابدّ من الاتيان بالمشكوك حتى يتحقق دلك بمكلة به ويظهر منا ذكر آنه لو وقع الشك في احرائهما يكون الحكم كذلك مثلا لوشب في التكبير او بعضها وقد دخل في الشهادة وقرع منها ، ودخن في احراء آخرو فرع منها الى غير ذلك ، فشكه ليس بشئ ليمنه ، وأن شك في بعض من التكبيره أو مجموعها ، وهو في محل ذلك المشكوكة يابي به ، وقس على ذلك الحراء الأدان ، وقس على ذلك الحراء الأدان ، وقس على ذلك المشكوكة يابي به ، وقس على ذلك الحراء الأدان ، وقس على ذلك المشكوكة يابي به ، وقس على ذلك المسابة ، التهي ، وهو حيد الادان ، وقس عليه الاقامة ، التهي ، وهو حيد المنابة ، التهي ، وقب عليه الاقامة ، التهي ، وهو حيد المنابة ، التهي ، وهو حيد المنابة ، التهي ، وقب عليه الاقامة ، التهي ، وهو حيد المنابة ، التهي ، وقب عليه الاقامة ، التهي ، وقب حيد المنابة ، التهي ، وقب عيد المنابة ، التهي على التهي الته

قال مى التجار بعدان بقل عن فقه الرصا ((ع)) انه قال ان شكك في ادابك وقد رقب الصلوة فانمن ، وان شككت في الاقامة بعد ماكترت فانمن ، ما صورته الأعبرة بالشك في اصل الأدال بعد اتمام الاقامة ، اوبعد قوله (قد فانمت الصلوة) ولا خلاف في منظوفه ، وكذا فيما يعهم منه ، من اعتبار الشك اذا كان قبل الشروع في الاقامة ، واما بعد الفروع فينها قبل الانمام ، أو قبل قوله (فند قانت الصلوة) فيدل بعقهومه على الاتبال بالأدال ، وفيه اشكال ، لأنه شك بعد التجاور عن المحل ، وقال بعض الاصحاب بعدم اعتباره المحل ، وقال بعث المحل ، وقال بعث الاصاب بعدم اعتباره ، وقال بعث المحل ، وقال بعث المحل ، وقال بعث المحل ، وقال بعث المحل ، وقال بعث الاصاب بعدم المحل ، وقال بعث المحل

و روى في الصحيح عن رزارة قال قلب لأني عبد الله((ع)) رحل شك في الأدان، الحديث ، وينكن حمل قوله(اقمت الصلوة)على الشروع في الاقامة و ان كان بعيد اللحمع ، وان حملنا الشك فيها على ما يشمن الشك في بعض عصولهما ، فالطاهر بعض الأحبار انه أن شك قبل الفراع يعيد على ما يشك فيه وما بعده ، لانهم عدوا الأدان فعلا واحدا والاقامة فعلا واحدا ،كالقراءة و ان كانت ذات اجزاء ،

ويعهم من الحبر بعد التكلف المذكور ايضا ، العود مع السبك بنعسد العراع فيل الشروع في الاقامة في الأدان وفي الصّلوة في الاقامة ،فيكون،خالفته لنعص ۱حیار بی بدر بعدی دصحاب شر یکی بامرفی حدر زراره لایابی عدم وکارم تحص الحدد بصا لایابیه ، الا نش نشروج فی الاقامة و قلب لأدار باق كالفراه نش برگوع و بیش تعلا مستدلا كالوضوا حتی بالاستام بعد الفراع بند ال بیرنة حراء الصّوه كما تعیم من صحیحه زر ره و طاهر الصدود ایضا باشا فاتفول به فوی السیال

، وبحورا الادان من البنير ويقع معتدا به احماعاً ، عنى انطاهرانتصرح به في الدكري ، كما عن بعديهي و التجلاف والتحرير والتذكرة وجامع المقاصد، و هو التجمع عصاد التي التصوص

سبه به رواد السهديت في بات الأدال والاقامة في البريادات في تصحيح ، عدا با سدال عن بي عبد لله عن قال الابأس اليود بالعلام الذي لم يختلم -

، مسهد عد رواد في المدال المدهدم عن استحق بن عدار عن ابني عبد الله عليه السلام عزاليه ال علياع كال يقول الأناس ل يؤدل العلام قبل ال يحشم

و منها به رواه بدهد سد الحد في بات احكام لحماعه عن طبحة بن ريد عن جعفر عن ساعلت ملكم ما لا بأس بيؤد ن العلام الدي لميحتم، و منها ما رواه في التجارعان بدعائم عن جعفر س تحيد ، انه قبال لا تأسر مان يؤان العيد والعلام الذي لم يجيم .

سبيهاں

الأون قال السارح تعاصل المراء باليمير من تعرف الاصرمن الصار و الانفع من النافع الدائم يحصل لبديهما للبياس بحيث يجعى عالى عالسب للاساء واعترض عليه سنطه في البيد ارات بال هذا مع عدم وصوح ماحده، وقاللي الجهالة، انتهى -

قد عربت وقوع الاحماع عنى لاعتداد بابال السير ، والمرجع فنينه هنو

العرف والظاهر ال ما ذكره الشارج تعامل هو معصى بعرف سنشر م سيطه عليه عير وارد ٠

الثاني تدن روايه الدعائم على لاعتداد بادان العند و هو ١ لب باد خلاف احده ، بل الظاهر به احماعي كما عن المسهى و به كرو ، و هو ٥٠٠ مصافا الى العمومات ، ورواية الدعائم المتحدرة بما دكر واستدل عليم بعر الأجله بفحوى ما دل على جواز اماشه ٠

(ويسحب أن بكون أنبؤد ن عدلاً بلا خلاف حدة الأما يحكي عسن الاسكافي فأوجب ، وهو شاب ، مل على خلافة الاحداع عن صريح المديهي وفاهر المحفي أنتاني والدكري وهو أن حد مدفا الي النصوص البتقدية في أنصبي لعدم تعفل أنصاف بالعداية من على أنها من أوضاف المكتفيل فيل وتحدم أن يريد عدم الاعتداد به في ناجول أنوب ، وعليه فلا خلاف فني المستثنة ظاهراً •

ویدال علی الاستخدات من الأحدار ما رواه المدیدیت فی بات الأبدال و الاقامه فی الربادات عن عیسی بن علد بهاشمی عن الله عن حده عن علی((ع) قال (مبودن تولیس والامام صامن)، وما روی عن بندی (ص یود ن لکم جیارکم (

قال انشارج المجعل ولأنه بيده والاعدار الل قبل بحوار المعوس عليه مطبقاء فينبغى ال يكول بونقا با الل الدول الدونون على ابن تحديد الم منع من الاعتداد بادار القاسق لعقد الأمانة واستوجه بعضيه قول ابن تحديد في منصوب الحاكم الذي يزري من بيت المان ، فتحدر الابعد ركمان لمصبحة، والاستخباب المذكور منعيل بالدائية الألوكان النبهي

وعن الرياض اعلم الاستحداث كون المؤدن عدلالا ينعلق بالعؤدن ، مصحه دان العاسق مع كونه مامورا بالأدان ابل الاستحباث راجع الى تحاكم بأن ينصبه مؤدنا لتعم فائدته ٠

وكدا يستحب أن يكون المؤذن(صيتًا) شديد الصوت ، كما عن حماعة من من اللغويين ، ويدل عليه رواية محمد بن مروان ، و روايه عبد الله بن سمان وضحيحة عبد الرحمن بن ابن عبد الله ، المتقدمة كل منها في شرح قول المصنعة المقصد الحامس في الأدان والاقامة وعيرها من الأخبار:

منها ، ما تقدم ایصا فی شرح قول البصتف فی هذا المقصد نادالمتسمع الرجال ، من قوله((ص)) القه علی بلال قامه الذی منك صوتا .

و منها: ما رواه الصدوق في العقيسة في الصحيح عن رزارة ،عن ابن جمعر عليه السلام اله قال الايحزيك عن الأذان الا ما اسمعت نفسك ، اوفهمته ، و افضح بالالف والها ، وصلّ على النبي وآله ((ص)) ((ع)) كلماذ كرته اوذكره ذاكرعبدك في ادان اوغيره ، وكلما اشتد صوتك من غير ان تجهد نفسك كان من يسمع اكثو وكان اجرك في ذلك أعظم -

قال بعض الأجلاءُ بعد إنن هذا الحير، في هذا الحديث النشريات موالد :

مثنها : عدم جوار الأدان اذا لم يسمع نفسه، والمراد منه الأذان|لبوطف في الصلوة عند العاعبة حماعة أو فرادي ، أذا كان هو النؤدن ؛

و منها : عدم الاحتراء بسطع الهمهمة العير المقهمة اذا كان السؤدن غيرة ، كما اشار بقولة (وافهمته) قادة على ما ذكرة شيخنا البهائي رحمة الله بالبماء للمجهول ، قال وهو مصبوط كذلك في الكتب المعتبرة ،ويحتمل عطعة على اسماع نفسه ، بان يكون عظما تفسيريا ، واما الحمل على فهم معاني الأذان فيعيد جدا -

و مشها : استخباب الافضاح بالالف والنهاء وسيحيء ذكره ٠

و منها ، الصلوة على النبي((ص)) كلما ذكره الانسان او سمعه ، سوام كان ني اذا راوعيره ، وهو ظاهر في الوجوب كما حققناه في موضع اليق ، حبلا فيا للمشهور بين الاصحاب - و منها ، رقع الصوب بالأدان من غير ان يتعب نفسه ، والمراد بالأدان الإعلامي ، ويؤيده في دلك ما ورد في رواية محمد بن مروان ، عن الصادق((ع)) المؤدّن يغفر له مدّضوته ، و يشهد له كل شيء ، التهي ،

واما ما دكره من وحوب الصلوة على النبي فلنجعيقه مقام احر، و الاطلبسر عندى العدم، قال في الحبل النبين وهو في مقام بيان ما يستعاد من الحبر الرابع الصلوة على النبي((ص)) كلما دكره الانسان اوسمعه من غيره ،سوائكان في الأدان او في غيره ، وظاهر الأمر الوحوب ، وقد حمل على الاستحداب، و انظاهر ان اندكر في قوله (كلما دكرته) كما يشمل الدكر اللسّاني ، يشمل الدكر اللسّاني ، يشمل الدكر الفلي ايضا ، المنبس فند برقي الاحير ، وقد اشار في الحبل العتين ايضا على الوجوة المتقدمة المنتد مة المنتد مة الوجوة المتقدمة المنتد من الاحيان العنين الحبل العنين المناد الوجوة المتقدمة الوجوة المتقدمة المنتد المناد على الوجوة المتقدمة المنتد المناد على العنين الحبل العنين الوجوة المتقدمة المنتد المناد على الوجوة المتقدمة المنتد المناد على الحبل العنين الوجوة المتقدمة المنتد المناد المنتد المنتد المناد المنتد ا

تبييسهة

دكر حياعة من الاصحاب أنه يستحب أن يكون التؤدن حسن التصاوب قبل أكتقبل القلوب على ستاعة أ

وكد ايستحب أن يكون(بصيرا بالأوفات) عارفا بنها ، قال غير واحد، ليامس العلط ويقلده دوالاعدار ، ولو أدن الحاهل في أنوفت ضع واعتديه ، بلاحلاف أجده ، وفي المدارك عليه الاحماع ، ويدل عليه العمومات أيضا .

تنبيسه:

دكر حماعة من الاصحاب ، بانه يستحب أن يكون المؤدن مبصوا ، قال في المدارك ليتمكن من معرفة الاوفات ، ولو أدن الاعمى بمسدد حار و اعتديه ، لماروى أن ابنام مكتوم الاعمىكان يؤدن للبين ((ص)) ، وكان لاينادى حتى يقال له: أصبحت ، أنتهى *

أقول: روى في البحارعن الدعائم، عن جعمر بن يحمد أنه قال الأيأس بان يؤدن الاعمى أدا يهدداً ، وقد كان أبن أم تكتوم يؤدن مرسول الله (ص) وهو عمى ، قال يعمن الأحلائ فد ورد في حمله من الأحيار عنه ((ع)) قال أن إدن ابن ام مكتوم فكلوا قانه يؤدن يليل ، واداأدن بلال فامسكوا ،الاان يحمل ادان ابن ام مكتوم في هذا الجبر ، على بعض الاوقات التي يحصل من يسدده فيهما فلا اشكال ، وقال في البحار بعد نقل الجبر ، قال في المنتهي ،ويجوران يكون البؤدن اعمى بلا خلاف - ويستحب ان يكون مبصر اليامن القلط ، فادا أدن الاعمى استحب ان يكون معه من يسدده ويعرفه دحول الوقب ،

وكدا يستحب ان يكون (مطهوا) من الحدثين، مالاحماع الطاهواليصوح به في التحرير والستهى وغيرهما ، كما عن التدكره والدكرى، وهوالحجة ، مصاها الي ما رواء في النجار عن السّعائم عن جعفر بن محمد ((ع)) قال الا بأس ان يؤدان الرّجل على غير ظهر ، ويكون على ظهر افضل ، ولا يقيم الا على ظهرو والى النهى المشهور عن السي ((ص)) (1) حق و سنة أن لا يؤدان احد الإهوطاهو، عن ابن هريرة ، عنه ابه قال الايؤدان الاّمتوضى أ

واستدل في المدارك بانه من سنن الصّلوة ، فاستحب فيه الطّهارة ، قيل وهو عليل ، أقول وله وجه صحف، فلا وجه للحكم بعليليته ، فافهم .

ويدل على عدم وحوب الطهارة ، مصافا الى ما تقدم ، وحصوص الاجماع المحكى في الحيل المثين ، احيار مستعيضة

منها : ما رواه العقيسة في بات الأدان والاقامة في الصحيح ، عن رزارة ، عن أبي جعمر((ع))، أنه قال - تؤدن وأنت على غير وضوا في ثوب وأحد، قائماً أو قاعدا وأينما توجهت ، ولكن أدا أقبت فعلى وضوا مثهيّاً للصلوة -

و منها ؛ ما رواء في الكافي في البات المثقدم في الصحيح أو التحسين كالصحيح ، عن الحلبي قال الابأس أن يؤدن الرّجل من غير وضوء ، ولا يقيم الاو هو على وضوء ٠

و منها : ما رواه التهديب في الياب المتقدم من الصحيح ، عن عبد الله

(۱) قال بعض الأجلاء الطاهر ال الرواية عامية لعدم وحودها في احيارتا و
الظاهر انه كذلك ، (منه)

بن سمان ، عن ابي عبد الله((ع)) قال - لا يأس ان تؤدن وانت على غيرٍطهور ، و لا تعيم الا وانت على وضوء - •

و منها : ما رواه ايضا هي الباب المنقدم عن اسحق بن عمار ، عسن ابني عبد الله ، عن ابني عبد الله ، عن ابني عبد الله ، عن ابنيه ان عليا ((ع)) كان يقول الابأس ان يسوئذن المؤذن و هو جنب ، ولا يقيم حتى يعتسل .

و منها : ما رواه في البات المتقدم عن حسين بن عثمان ، عن ابي بصير قال : قال ابوعبدالله في حديث ؛ لابأس ان تؤد ن على غير وضوء ؛

و منها ؛ ما رواء في الفقيه فين الناب المتقدم ، عن على ((ع)) البه كان يقول ، لا بأس ان يؤدن النؤدن وهو حنب ، ولا يفيم حتى يعتسل .

و بنها : ما رواه في التجارعي كتاب عاصم بن حميد ، عن عمروبي إلى نصر قال علت الأبي عبد الله((ع)) المؤذن يؤذن وهو على غيروضو ، قال بعم ، ولايفيم الا وهو على وضوا ، قال فقلت ، يؤدن وهو جالس ، قال بعم ، ولا يقيم الا وهو قائم ،

و منتها ، ما رواه في التجار أيضا عن قرب الاستان، عن عبد الله بن الحسن، عن حده على بن جعفر، عن أحيه ((ع)) قال - سألته عن التؤد ريحدث في ادائه وفي اقابته ، قال - ان كان الحدث في الأدال فلا يأس ، وان كان في الاقامة فليتوضأ وليقم اقامته ،

و منها : ما رواه أيضا عن كتاب البسائل لعلى بن جمفر، عن احيه موسى عليه السلام، قال ، سألته عن الرّجل يؤدن ويقيم وهو على عيروضوا، أيحريه ذلك ؟ عال ، أما الأدان فلا بأس ، وأما الاقامة فلا يقيم الاعلى وضوا ، قلت : فأن أقام وهو على غير وضوا ، أيضلى بافامته ؟ قال : لا . •

قال بعض المحققين بعد نقل جمله من الروايات المتقدمة انهاد القطلي رجحان الطهارة ، من جهة أن الظاهر هو الفرق بين أن يقال تليس في الأذان وضواء وأن يقال الايأس بثركم الوضواء في الأدان ، قامه يثاد ي بارديم الوضواء

لكن تركه غير مصر ، لا أنه ليس وصوا أصلا ٠

نسرع:

المشهور هو استحباب الطهارة في الاقابة ، خلافا للمرتضى والمنتهي و بعض متاجري المتأجرين ، فذهبوا التي وجوبها فيها ، ويظهر من السواعد المعولة في التهديب أيضا الفول بالوجوب ، كعندرة الاسكافي في المحكية في الدكري ، على ما يحكي من الصدوق أيضا ، كما يظهر ، وبعي في الحبل المتين البعد في اشتراطها بها ، ولهم الأحبار المقدمة الطاهرة في الوحوب ا

قال بعض الأحلم وفي الأحبار دلالة على نزوم الطهور في الاقامة كماعليه حماعة ، لسلامتها عن المعارض بالكلية على الأصل ، ويحب احتصاصه فما عليه الاكثر من الاستحباب فيها أيضا غير طاهر الوحة ، أنتهي -

وميه نظر لأن المحصمي من المعام موجود ، وهو الاحماع الذي حكام بعض الافاصل في حاشية العبيسة قال بعد صحيحة رزارة المتعدمة حملت عللي الاستحيات المؤكد في الاقامة ، وعلى عدم التأكيد في الأدان اللاحماع على استحيات الطهارة فيهما ، قادن الاقوى هو المشهور ، قال في البروضية و يستحب الطهارة حالتهما وفي الاقامة اكد ، وليست شرطا عند نامن الحدثين ، قال في الذكرى على ما يحكى الواحدث حلال الاقامة استحب الاستيناف بعد الطهارة ، وفي الماء الأدان يتطهر ويبني ، انتهى المنتجب الاستيناف بعد الطهارة ، وفي اثماء الأدان يتطهر ويبني ، انتهى التهمى المناء الأدان يتطهر ويبني ، انتهى المنتجب الاستيناف بعد

أقول ويدل عليه رواية على بن جعفر المروية في قرب الاستأداء فيان الشارح المحقق قال الشارح الفاصل ولا يحور الأدان حينئداى حين الجنابة في المسجد مع القدرة على العبيل، فلم فعله لم يعتدنه للنهى المعتدل عبادة وفيه نظر لتعلق النهى بالأمر الجارج ٠

ضرع:

مقصى حيرعلى بن جعفر المتقدمة المنقولة عن قرب الاستاد، هواستحيا ب التطهر وأعادة الاقامة إذا أحدث فيها ، قال يعض الأحلاء ، قال في الشرايع من احدث في اثناء الصلوة ، علهر وأعادها ، ؟ لا يعيد الاقامة الآال يتكلم ، التهى ، وظاهره ال الحدث في الصلوة لا يوجب اعادة الاقامة ، مع أنه فدصوح قبل هذه المسئله بال من احدث في اثناء الاقامة ، فالافصل الل يعيد الاعامة ، وربيا يطهر من كلامه في الموضعين الفرق بين الحدث في أثناء الاقامة فساسة يعيدها ، وبينه في أثناء الصلوة فلا يعيدها ، وهو بشكل -

وما يدل على اعادة الاقامه متحلل الحدث ، ما رواه الحميرى في قرب الاستاد ، عن على بن حمير، عن احيه((ع)) قال سألته عن المودن يحدث ، اللي آخره ، واسبيد السند في المدارك ، الما استدل على ذلك بحبرابي هرون المكبوف المتعدم ، وقويه((ص افيه الاقامه من الصنوة ، ثم قال ومن حكم الصلوة الاستيناف بطرو الحدث في اثنائها ، فيكون الاقامه كذلك ، التهلي ، وهوناش عن عدم اطلاعه على الحبر المدكور وكيف كان فالطاهر هو اعادة الاقامة فني صورة بطلال الصلوة بمحلل الحدث ، لأنه لا يحرج عن وقوع الحدث بعد الاقامة وهو موجب لاعادتها ، انتهي فامهم ،

قال في الذكرى - لوغرض قطع الصّلوة تحدث اوغيره، عادها ولايعيند «لأَدال مطلقا ، ولا الاقامة الاّ أن سكلم، لما سلف من أعاده الاقامة مع الكلام، انتهى *

وكدا يسحب ال يكول قائماً) احماعا على الظاهر المحكى على التحرير و البيتهي والتدكرة و بهاية الاحكام، وهو الحجة، مصافا الى مارواه المتهديب مى باب الأدال والاقامة، على حمرال قال سألت آبا جعفر((ع))،على الأدال جالسا، قال يؤدل حالسا الاراكب او مريض، وعلى البيل ((ص)) عا بلال قم مناد بالصلوة، ومى رواية الدعائم الآتية ايصا، دلالة على دلك ، وعلى الصدوق الم قال الابأس الأدال فاتفاوفاعد او مستقبلا ومستدمرا ودا هباو حائيا، وهو على غير وصوء، والاقامة على وصوء مستقبلا، وال كال الما فا قلا يؤدل الاقائما ، انتهى، وحلى من العيسه في باب الأدال والاقامة، على احجد بل محمد بن ايسى

بصر البرنطى، عن الرصا ((ع))، أنه قال - يؤدن لرّحل وهو حالين وبؤدن وهو راكب ، وبالحيلة الحكم بالاستحياب في الأدان عظلما لا ينبعن ان يشك فيه ، بل في الامة أيضا ، وفاقا للمشهور بين الطائعة ، وحلاف النبعية في المعتمة فضاهرة لروم القيام فيها كما عن ظاهر النهاية ، وبيعنهما حماعة ، وحكى في الحين المثين عن الاسكافي أيضا القول بالوجوب *

والأحيار الواردة في المسئلة كثير - منها : ما رواه التهديب فنني - بناب الأدان والاقامة في الصحيح ، عن ابن سنان ، عن أبي عبد الله((ع)) قال لابأس للمسامر ان يؤدن وهو راكب ، ويعيم وهو على الارض قائم -

و منها: ما رواه في الباب المنقدم في الصحيح ، عن محمد بن مسلم قال يؤدان الرَّجل وهو قاعد - قال - بعم ، ولايقيم الا وهو فائم -

و منها ۱ ما رواه ايضا في انباب انتقدم في الصحيح اعن حمد بن محمد ، عن عبد صابح قال الودان الرجن وهو حالس ، ولايقيم الا وهو قائم ، و قبال تؤمان والب راكب ولا نفيم الا والت على الارض ١٠

وروى الكافي باسباده في الباب المتقدم، عن احمد بن محمد بن أيسي تصرء عن أبي الحسن((ع))، مثله •

و منها: ما رواه التهديب ايضا في انباب المتقدم في الصحيح عن حسين بن عثمان ، عن ابن بصير قال قان أبو عبد الله الأناس ان تؤدن راكبا اوماشيا او على غير وضوا، ولا نعم والب ركب أو حالس الأمن عللة ، أو يكون في رص سصه ، قيل الأرض الملصة ما كثر فيها اللصوص .

و منها ؛ ما رواه ایصا می الباب المتقدم ، عن یوسن الشیبانی ، عن ابی عبد الله((ع)) قال علت له اودن وانا راکت ؟ مغال نعم ، قلب عافیم وانا راکب ، مغال نعم ، قلب عافیم وانا راکب ، مغال نعم ، قلب عاقیم وانا ماش ، مقال ؛ تعم ، ماش الی الصّلوة ، قال ، ثم قال نی ، ادا امنت ما قم مترسلا مانك می الصّلوة ، مقلب له مغدساً لتك اقیم و انا ماش ، فقلت لی ؛ نعم ، فیجوز آن امشی فی الصلوة ؟ قال ، نعم اداد حلت

من ناب المسجد فكبرت وانت مع أمام عادل فم مشبب التي الصلوة احبر اك بذلك ٠

و مسها مارواه می ایکامی می البات المتقدم عن سلیمان بن صابح ، عن ابنی عبد الله ((ع) قال لایقم أحد کم الصلوة وهوماش ولا راکب ولا مصطحم ، الاان یکون مریضا ، ولیتمکن می الامامه کما یسمکن می الصلوة ، مانه ادا احد می الامامه عهو می صلوة .

و مسها ما رواه في البحار عن كتاب عاصم بن جعيد ، عن عبروس بني بصر قال علت الأبني عبد الله((ع)) النبودان يؤدان وهو جانبين عال بعم والايعيم الا وهو فائم -

و ممها : مه رواء الصاعل في قرب الاستان عن احبدين محبدين عيسي،عن احتدين محمدين أبي نصر البرنظي عن لرب ((ع)) قال الوُءَان والب راكب و جالس ، ولايقيم الاعلى الارش ،

و منها ما رواه ابضاعل كتاب المسائل تعلى بن جعفر عن احيه موسى عليه السلام على الدابة " فال ما لأد أن فلا تأس واما الافامة فلا حلى بدل على لارض

و منها ، ما رواء ايضا عن استعاثم عن جعمر بن محمد قال الايود رالرّحل وهو حالس الامريض او راكب ولا يعيم الا قائما او على الارض ، الا مسن عسبة الايستطيع معها القيام .

و منها ما رواه ایصاعی قرب الاستاد ، عن عبد الله س الحسی عی حده علی بن جعفر عن احیه موسی ((ع)) قال سألته عن المسافر یؤدی علی راحلته، و دا ازاد آن یقیم اقام علی الازمن ، قال العم لایأس ۰

قال بعض الأجلاء بعد نقله الأحدار المتقدمة ، وانت حبير نما فيهاس انظهور كالنورعلى انظور ، على وجه لا يعتريه خلل ولا قصورهيما ادعيناه ، وباريلها بتاكد الاستحباب في الاقامة ريادة على الأدان فرع وجود المعارض كما في الأذار، والانهو عجرد مجاربة في الاحكام المبنيه على التوقيف عنهم ((ع)) . ا انتهى .

قال الشارج المحقق بعد حكمه بناكد استحباب القيام في الاقامة ، و بعله حملة من الأحبار المتقدمة ، ما صورته - ويوكد كون دلك على جهة الاستحباب اما رواء الشيخ عن السكوني عن (١) حممرعن اليم ، عن آبائه عن على ((ع)) ان النبي ((ص))كان ادا دخل المسجد وبلال يعيم الصلوة حلين

قال يعض المحققين على الشارج المحقق في فوله هذا الأشك في أن الأمام والماموم كلهم حالسون عبد التيان مقيمهم بالأفامة ، ويقيمون عبد ما قال (فدفامت الصلوة) كما سيجيء ، انتهى «

أمول الانصاف أن المسئلة لا تحلوعن اشكال اناشي من الشهرة الواقعة في حالت الاستحباب المطابقة لما يومي اليه رواية الشيباني المصرحة بحوار المشي فينها ومن المطاهر المستفاد من اكثر الروايات المتقدمة اوالاحتياط في المسئنة مطلوب لا ينبعني تركه بلارينة افال الشارح المحقق ولو اقام ماشيا الى الصّلوة فلا بأس قالم الشهيد في الذكري استنادا الى رواية صعيفة

ويستحد أن يكون قيامه (على مرتمع) بلاحلات أحده، الاماحكاة لمصدف رحمه الله وغيره عن المبسوط فقال الأفرق بين أن يكون الأناب في المبارة أو على الأرض قال بعض الأجلم، والطاهر أن مراده بعن السافاة في الاحرام و الاستحباب، والافائه قال ويستحب أن يكون المؤدن على موضع مرتفع، وكيف كان فهو على تقدير المحالفة شاذا، بل على خلافه في التذكرة و الهاية الاحكام الاجماع، وهو الحجة م

أقول - ويدل عليه أيضاً ما رواه في البخار عن المحاسن، عن أبن محبوب، عن عبد الله بن سنان، عن أبي عبد الله((ع)) قال: كان طول خايط مسجد رسول

⁽¹⁾ رواء في زيادات باب الأذان -

الله ((ص)) قامة ، فكان يقول لبلال ادا ادن اعل مرق الجدار و ارمع صوتك بالأدال ، مان الله عروبات مان الله على الله على الله دال ويجا برمعه الى السماء ، مان السمعينة الملائكة قالوا : هذه اصوات أمنة محمد يتوجيد الله ، فيستعمرون الله لامة محمد حتى يفرعوا من تلك الصلوة ، ورواه الشهذيب أيضا كما تقدم في شرح قول المصنف : المقصد الجامس في الأذان ،

ويدل على البطلب أيضاً ، كون دلك اللغ من الأبلاغ المقصود من الشريعة ، تنبيسه :

هل يستحب الأدال في النبارة كما عن حملة من الاصحاب، الملاكماد هب اليه حماعة ؟ وجهال: للاول ما ذكره في المحتلف قال: قال الشيخ في المبسوط ؟ لا فرق بين الريكون الأدال في المتارة أو على الارض ، مع أنه قال ويستحسان يكون المؤدل على موضع مرتفع ، والوجه استحبابه في المبارة ،

اما أولاً : فللأمر بوضع المنارة مع حايط المسجد غيرمرتفعه ، روى السكوني عن جعفر عن أبياء ((ع)) أن عليا ((ع)) أن مرعلي بنارة طوينة الناسسر بهدمها ، ثم قال : لا ترفع المنارة الامع سطح المسجد ، ولو لا استحباب الأنان فيها ، لكان الأمر بوضعتها عبثاً ،

واما ثانيا : فلما رواه عبد الله بن سنان عن ابني عبد الله((ع)) قال كان طول خايط ٢٠٠ الحديث ، انتهى ٠

أقول ، روى التهذيب في ريادات باب الأذان والاقامة ، عن على من جعمر قال سألت ايالحسن((ع))عن الأذان في السارة ، استة هو؟ قال : اتبما كان يؤدن للنبي((ص))على الارش ، ولم يكن يوفئد سارة ،

و روى في البحارعي كشف العنة ، نقلاعي دلائل الحبيري عن الني هاشم الجعمري قال كنت عبد أبي محمد ((ع)) مقال : أدا خرج القائم((ع)) مربهدم

⁽١) رواه النهديت في بأب فضل المساحد ٠ (سه)

السايروالمقاصير التي في المساحد ، فقلت في نفسي الآي معنيهدا؟ فأقبل على وقال المعنى هذا النها محدثد مسدعة الم بينها سي ولاحجه ٠

وروى ايت عن عيده السيح ، عن سعد بن عبد الله ، عن الجعفرى ، مثله ،
ادا عرفت دلك ، فعلم آن كلام البصلف رحمه لله لا يخلوعن شكان اما
اولا فلان الأمر بوصفتها بم يحصل من الاعام بروايتي ابي هاشم وعني بن جعفور
واما روايه السكوني فعايه ما يستفاد سنها اباحة وضع انصارة مساونا السلطح
المسجد والى الك من الأمر "

قال بعض الأخلاف الرضع المبارة والأمريب لم تحصل من لا مام حتى يستده الى استحباب الأدال فيها لكول لأمر توضعها عث ، والوضع لها الله من أثاني في أثامه والصاهر به((ع)) لما كال عبر متكن من أراقة بدعه كما يسمى فعاله ما أمكنه المنع من أربعاعها وأسرافها على بيوب الناس التي حول المسحد ، أثبهي ف

واما تابيا فلانا لاسلم العنتية على تقدير عدم الاستخباب و لأمربها، لأن من الاحتمالات الرجعين المبارة حبيك النيا هو لاحل الطريق التي السطح، قال لاحلا الروابية النيالسطح، قال الأحلا الروابية المبارة البسيسية والأحلا الروابة على الماكان على الأرقال والله المبارة البسيسية الأرقال والله المبارة والله المبارة والأستحباب على مرفع ، ومقهوم وإية السكوني الاكتفاء في الارتبعاع السطح المسحد وال لم يكن في المبارة ، وبعل جعل العبارة جينك الماهولا حل المعريق السطح التي الكون السطح المبارة السطح المبارة السطح المبارة الم

بعم يبقى الكلام في الجمع بين ما بال عنى كون الأدال لدانس) الماكان على الارض، وبين ما دل على الأمر بعلو الجدار وسكن اما تحمن الأدال على الجدار على كوله في تعمل الاوقات، والاماليدلية هو الأدال على الارض، أو الأدال على الجدار باعتبار عدم ارتفاعه، كالمبارة الطويلة من الارض، فهو كانه ارض بالنسبة إلى المبارة العتجارية بوشد، والتحوير بعثل بالله شايع في امثال

هدا الكلام

وقال بعض المحققين ولوكان المحتلف بسندن عليه بان الأدان في المنارة ابلغ في ابلاغ الصوت ، ويحصل الاغنية والاثنية لكونها أرفع من حميع الرفيعات في البلدان، لكان له وجه مل ربما كان هذا مراده منا ذكره ، كنسا يظهر من استدلاله عليه ثانيا ، نامر السي((ص)) بلا لا أن يربعغ الحايط الاانه ربما كان فيه محالفه طريعة الرسول((ص)) ، كنا يوني اليه رواية على بن جعفر((ع)) المذكورة ومدانعة سنة الثاني ، كنا قبل أن أول من رفع لمنارة في المستخدهو الثاني ، ومع ذلك يصير النودان مشرفا على بيوت كثيرمن الناس ، والهذا أمر الميرالمؤمنين((ع)) يهدمها ، انتهى الميرالمؤمنين((ع)) ميدمها ، انتهى الميرالمؤمنين((ع)) يهدمها ، انتهى الميرالمؤمنين((ع)) الميدمها ، انتهى الميرالمؤمنين((ع)) ميدمها ، انتهى الميرالمؤمنين((ع)) ميدمها ، انتهى الميرالمؤمنين((ع)) ميدمها ، انتهى الميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها ميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها ميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها الميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها مي الميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها مي الميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها مي الميرالمؤمنين ((ع)) ميدمها ، انتها ميرالمؤمنين ((ع)) ميرالمؤمنين

أقول - ظهر بما ذكر أن العون بالاستخباب في حصوص المبارة - ليس له دليل ولاامارة -

ويستحب أن يكون استعبلا بلعبلة الحماعا عنى ما أدعاه حماعة من لطائعة ويتأكد الاستقبال في ويتأكد الاستقبال في الشهاد تين الما رواه التهديب في باب الأدال والاقامة في الصحيح عن محمد ألشهاد تين الله وإه التهديب في باب الأدال والاقامة في الصحيح عن محمد عن أحدهما ((ع) ، قال السألته عن الرحل يؤدان وهو يمشى وعلى طهور الله فلابأس، وهو على عير طهور والله والله والله العبلة فلابأس، ولما رواه الكافي في الباب المتعدم في الحسن كانصحيح أو الصحيح عن الحليي عن ابني عبد الله ((ع)) قال قلب الودال الرحل وهو على غير القبلة والله الدالة كان انتشهد المستقبل العبلة ولابأس أ

والمشهور بين الطائفة ، أن الأقامة كالأدان في ذلك ، وقال في المقتعم الانجور الأقامة الأوهو قائم منوجه إلى القبلة مع الاحتيار ، وطاهرها و حبوب الاستقبال فيها ، قال في المحتلف قال السيد المرتضي في المصاح والحمل الانتجور الإقامة الإعلى وضور واستعبال الفبلة ،

وقال الشارج المحقق وبقل عن المرتضى أنه أوجب الاستقبال في الأدان و

الامامة ، وأوجبه النعيد في الأقامه ، والأقرب الاستحباب ، أنتهي ، و هسده العبارة كما ترى ثنادى على مجالعة السيد فيهما معا ، والمنقول في المحتلف كما عرفت أنما يدل على الأقامة خاصة ٠

وبالحملة لم يصهر في الأقامة محالف ، الأالسيّد و التقدعة وتبعيها بعض مناجري النتأجرين، ولهم رواية سليمان بن صالح ، ورواية يونس السبيباني المتعدمان ، تنقريب أنهما دلتا (١) على أن الأقامة من الصلوة ، والداخل فيها لا أحل في التّلوة ، فيشبوط في الأقامة ما يشبوط في التّلوة من تشروط و فيه نظر ، والقول بالاستحباب الا بحلوعان فوة ٠

تىپىسە:

قال في الروضة - ويكره الالتفات ببعض فصوله ينينا وشبالا و أنكان على انسارة عندنا - وقال بعض الأحلام - ويكره الانتفات بالأنان عندنا - يسينا - و شمالا سوام كان على السارة ام لام حلاقة للعامة ، انتهى م

أقول روى في المحارع الدعائم، عن على ((ع)) قال يستقبل العود ل العبلة في الأدان والاقامة، قادا قال (حقّ على الصّلوة حي على العلاج، حول وجهة يمينا وشفالا، قال في المحار لفل الالتفات محمول على لتقية لمحالفته لساير الأحبار التي ظواهرها الاستفدل في حميع العصول، قال في المستهى المستحد ثبات المؤدن على الاستقبال في اثناء الأدان والاقامة، ويبكره سه الالتفات يمينا وشفالا، وقال أبو حميقة يستحد له أن يدور بالأدان فسي المثدية، وقال الشافعي يستحد له أن يلتقد عن يمينه عند قولة (حتى على الصلوة) وعن يساره عند قولة (حي على القلاح) ، انتهى عند

أقول * العول بالكراهة بوى ، والطاهر حمل الحير أنسقدم على التنقية لمكان الشامعي *

⁽١) كلتاهما ضعيفتان ٠

ويستحب أن يكون(متابياً في الأدان محدراً) في الأفامة ، بلاحلاف يعرف، كما عن المنتهي والمدكرة ، والأحبار في المسئلة واردة .

منها " ما روام النهديب في بات عدد فصول الأدان، عن الحسن بن السرى عن ابي عبدالله((ع))، قال - الأدان ترتيل، والإقامة حدر ا

و بسها: ما رواه انصافی باب الأدان والاقامة ، في الحسن ابراهيم ،عن روارة قال ، قال ابو جعفر((ع)) الأدان حرم بافضاح الالفوالها: ، و الافامة حدر ٠

و منها: ما رواه الصدوق في الباب المتعدم في الصحيح ، عن معوية بن وهب ، عن ابي عبد الله(ع)) ، انه سأل عن الأدان ، فقال الحهر به وأرفع به صوتك ، فادا اقمت قدون ذلك ، ولا تنتظر بادا لك وافامتك الا دحون وقت الصّلوة ، واحدر اقامتك حدرا الله

و مثنها : ما رواه في البحار عن الدعائم ، عن جعفر بن محمد ((ع)) ، الله قال : يرتل الأذان ، ويحدر الاقامة ،

و يتنها : ما رواه في المشهى ــغلى ما حكى ــغن الجنهور ، عن النبني ((ص)) قال : إذا اذنت فترسل ، وإذا اقتب فاحدر •

قال في البحار معد بقل رواية الدعائم المراد بالترتيل البرسلوالتابي، قال في النهاية ترتيل الفرآن التابي فيها والنمهل، وتبيين الحروف والحركات وقال في حديث الأدان ادا ادب فترسل وادا افعت فاحدر، اي استرع، حدر في قرائته واذابه يحدر حدراانتهي، وقد قطع الاصحاب باستحباب التأبيّ في الأدان والحدر في الافاعة، وقال اكثر المتأخرين، المراد بالحدرفي الاقامة قصرا لوقوف لاتركها اصلا، فأنه يستحب الوقف على فصولها، انتهى،

قال بعض الأجلاء - لما كان الافضل هو الوتوف على أواحر العصول ، قالاقصل أن يجعل الوقف على آجر العصول في آجر الاقامة ، أقصر مته على آجر قصول الأدان ، وهو العراد من الحدر هنا ، قانه وأن كان لعة بمعنى أستراع ، قال في الصحاح - حدر في قرائته وادانه تحدر حدر - اي اسرع ، لكن انفراد هنا الاسراع على الوحه المذكور ، لابرك الوقف بالكلية ، لما عرف من ستحيايه في حداداته ، النابي ، وهو حيد كما دهب اليه غير واحد منهم .

وال يكون (واقعا على اواحر العصول) منهما لانظهر في او حرها الاعراب، احماعا طاهرا ومحكيا في كثير من العباير، ومن الأحبارالواردة في المعام مارواه العقيمة في بات الأدال والاقامة ، عن حالد بن تجيح ، عن ابني عبد الله (ع) ، انه قال الأدال والاقامة محرومان ، وفي حبر آخر موفوقات وروى اينصا في البات المتقدم ، عن حالد بن تحيح ، عن الصادي ((ع)) انه قال التكبير حرم في لأدال مع الافضاح بالها والالف ، وتعدم انضا حسنة رزارة المشتعلة على قول بن جعم ((ع)) الأدال حرم بافضاح الانف والنها ، والاقامة حدر .

وعن الحلبي المحملة من شروطهما ، وهو صفيف للاصل المبعلتصند بانشهرة والاحماع السعول وعن الرياض المه قال ولو قرض ترك النوفيف صلا سكن أواجر القصول أيضا ، وأن كان ذلك في أثنا الكلام ترجيحا لعصيلة ترك الاعراب على المشهور من حال الدرج ، ولو أعرب أواجر العصول نرك الأفضل، و لم تنظل الاقامة لأن ذلك الابعد لحما ، وأنما هو ترك قصيلة ،وكذا أنعول في الأذان ا

اما النحل بقى بطلابهما به وجهال، وقد اختلف كلام النصيف بيه بحرية في بعض كتبه وابطلهما به ، والنشهور العدم النعم لواحل بالنعبي، كفالونصب لفط رسول الندا(ص، الوامد بقطة اكبر تحيث صار صبعه اكبار جمع كبر والهو النصبل به وجه واحد ، النحم النظلال، ولو اسقط النهائ من اسمه تعالى ، أومن لصلوه ، أوالحائمن العلاج ، لم يعتديه لنقصال حروف الأدال فلا يعوم بعضه مقامه ، بنا روى عن النبي (ص) قال الايودال لكم من يدعم النهائ ، قلت وكيف يعول ؟ قال ايقول اشهدال لااله الاألله اشهدال محمد ارسول الله (ص)) . في اثباء الكلام حلالهما)على الاشهر، وعن الكفاية ويكره الكلام في اثباء الناء التاكار فيكره الكلام في اثباء التاكارة الكلام حلالهما)على الاشهر، وعن الكفاية ويكره الكلام في اثباء

الاقامة والمشهور استحماب ترك الكلام في خلال الأدان ومستمده عبروه عدد وعن المشهى : لا يستحم الكلام في اثناء الأدان اللي الدول و يكرد في الاقامة بغير خلاف بين اهل العلم ،

وقال بعض الأخلم، بعد قول التختصر النافع - وبكره الكلام في خلالتها تتأكد في الاقامة، ما صورته - بلاخلاف حده الامن العاصي، فكره في الا - منه خاصة مشغرا بعد مها في الأداب وقال الشارح العجفي - اما ترك الكلام خلال الأداب، فستنده غير واضح - •

أقول على طاهر النصوص عدم الناس به المنها ؛ بارواه التهديب في بات الأدان والاقامة في الصحيح ، عن عمروين عني بصرافان اقلت لأبي عبدالله((ع). ايتكلم الرّجل في اشاء الأدان؟ قان الابأس، قلب العيالالامه قال الا

أ و بديها : ما رواه في الناب المثقدم في الصحيح عن عدويان بي مصرفان
 فلت الأبي عبد الده ((ع)) - اينكلم الرجل في الأدان ؟ قال الإبأس

و منها ، ما رواه می اساب المتعدم می الموثق، عن سماعة مال سألته عن المؤدان، ایتکلم وهو یؤدان ؟ مثال الایأس احتی یفرع من ادامه ،

و منها عما رواه في الناب النثقدم في القرى ، عن محمد الحلبي قبال سألب اما عبد الله((ع ١١عن الرحن يتكم في الدانه وفي فالمه، فقال الأناس

تال بعض المحقدين في عام أقامة الدّليل على الكراهة أو استحساب الشرك والدليل أن في الكلام في خلال القيادة بقوسا للاقتان المطلوعيها، مصافا بلادت فيها ، ولاحقاء في كراهتهما كما يظهر من الأحماروالاعتبار قمافي بعض الأحيار من عدم الباس في الأدار والمنع في الاقامة مثل صحيحة عمرو بن أبي نصر، لا يمافي ما ذكر التقاوت مراتب الكراهة وعن الشهيد الثاني عيرة المعد بقن الحير الأول ولا يمافي الكراهة في الأدان ، لأن الحواراعة وبعي الباس يشعر به وقطع توالي العبادة بالاحتبى يقوب أقبال القنب عليمها ،

أقول - العول باستحباب النوك الابأس به بعد الشهوة اينا على حبواز المسامحة ، وظاهر الحبر الأول وغيره تحريم الكلام في الاقامة ، كما عن المعيد و المرتضى وغيرهما ، خلافا للمشهور بين الطائعة فحكموا بالكراهة ، والأحبار في المقام زياده على مامر كثيرة -

منها : ما رواه التهديب في الباب المتقدم في الصحيح ،عراب مسكان، عن الرحل يتكم في الاقامة "
عن ابن ابي عبير قال البودن(قد قامت الصلوة) حرم الكلام لا هل المسجد، الا قال المودن(قد قامت الصلوة) حرم الكلام لا هل المسجد، الا ان يكونوا قد احتمعوا من شتى وليس لهم أمام ، قلاباً من أن يقول بعضهم لبعض تقدم يا قلال -

قال بعض المحققين بعد نقل هذا الجبر ولا يحقي ان صحة هذا السند محل نظر، لأن ابن مسكان لا يروى عن ابن ابي عبير، بل العكس انست، وابن ابي عبير لا يروى عن الصّادى، ولم يسأل عنه، لأنه يروى عن الرضا ((ع))، نعم ادرك الكاظم((ع))، انتهى ٠

و منها: ما رواه في الباب المتقدم في الموثق، عن سماعة قال البوعيد الله عليه السلام (اداأقام المؤدن الصّلوة فقد حرم الكلام , الأأنيكون|لقوم ليس يعرف لهم امام ()

و مشها : ما رواه الصدوق في العقيسة في الباب المتقدم في الصحيح، عن روارة ، عن ابن جعفر((ع)) انه قال الدا اقمت الصلوة خرم الكلام على الامام و اهل المسجد ، الافي تقديم أمام ٠

و منها: ما رواء التهديب في الباب المتقدم في الصحيح ، عن حماد بن عشان قال - سألت آبا عبدالله((ع)) ، عن الرّجل ايتكلم بعدما يقيم الصلوة - ° قال : تعم •

و منها ؛ ما رواه في الباب المتقدم ، عن الحسن بن شهاب قال سمعت ابا عبد الله((ع)) يقول ؛ لا بأس بان يتكلم الرّحل وهو يقيم الصلوة ، وبعد ما يقيم

ان شاء

و منها : ما رواه ايصا هي الباب المتقدم ، عن ابني هرون المكفوف قال قال ابو عبد الله((ع)) يا أبا هرون الاقامة من الصلوة ، فاذا اقمت فلا تتكلم ، و لا توم بهدك ،

و منها : ما رواء في البحارعن دعائم الاسلام ، عن ابي عبد الله((ع)) انه قال - أذا قال النود ن(قد فاست الصلوة) فقد وحب على الناس الصفت والقيام، الا أن لايكون لهم أمام فيقدم بعضهم بعضا

و منها ؛ ما رواه ايصاعل السّرائر ، تقلا من كتاب محمد بن على بن محبوب , عن جعفر بن بشير ، عن الحسن بن شهاب قال - سمعت ابنا عبيد الله ((ع)) يقول ؛ لا بأس بان يتكلم الرحل وهو يقيم ، وبعد ما يقيم أن شاك .

و منها: ما رواه منه ايضا ، من الكتاب المدكور ، عن جعفر بن يشير ، عن عبيد بن رزارة فال سألت ابا عبد الله((ع)) فلت: ايتكلم الرّحل بعد ما شقام الصلوة ؟ قال الابأس ·

وبما دكر من الأحبار طهر لك ان العول بالكراهة قوى في العاية ، لأن النصوص المحورة صارفة للنهى اليها بلاشتهة ، ومقتصى جملة منها حوار الكلام بعد قول المقيم (قد قامت الصلوة) مطلقا ولو لم يتعلق بالصلوة ،وقاقا للمشهو ربين الطائعة ، وحلافا للمحكى عن الشيحين والمرتصى والاسكافي ، محكموا بالحومة الاما يتعلق بالصلوة من تقديم المام أو تسوية صف أو بحو ذلك ، ولهم صحيحتا رزارة وابن ابن عمير المتقدمتان ، وموثقة سماعة المتقدمة ، وسع كون لفظ الحرام حقيقة في المصطلح عليه بين الطائعة عبر نامع ، لا تصراف المطلق الني العبرة الكامل الشايع ،

قال بعض المحققين: الطاهر من هذه الروايات استثناء حصوص تـقديم الامام لاحميع ما استثنوه، ويظهر من المنتهى أن استثناء الجميع لاحلاف فيه، ميحصل وهن في هذه الروايات، مصافا الى أن الظاهر بملاحظة مجموع الرّوایات ، ان العنع من التکلم من حهة احترام الصلوة ،وشدة ارتباط الاقاصة بها ، سینا بعد قول (قد قامت الصلوة) فلایناسیه استثنا قول (شقدم یافلان) سینا بعد تیسر حصول التقدیم بالاشارة والتقدیم ، ولاسینا استثنا حصیح ما یتعلق بالصلوة کذلك ، وحصوصا الفرق مین المنفرد والجامع ،مع آن العلامه فی المنتهی لم یعرق بینهما اصلا ، وحعل البراع واحدا ، وکد االدلیل فلا حط .

بعد النامل مى حبيع ما دكر مع الشهرة بين الاصحاب , يترجع مى انتظر كون المنع على سبيل الكراهة ، وان كانت شديدة عاية الشدة تقرب أول درجة الجرمة ، فإن اطلاق الحرمة على دلك عير عرير ، مع أن ابن أدريس مقل ثم قل رواية عبيد بن رزارة المنقدمة ، وقال ويؤيده ترك الاستفصال في صحيحة حماد بن عثمان ، انتهى كلامه -

أتول - واتباع ما يدل على المشهور من رواية حماد ، وروايتي حسن بن شهاب وعبيد بن رزاره وغيرهماقوى ، وكون التعارض مين هذه الأحبار العامة وبين الأحبار الدالة على مدهب الشيحين وشفيقه ، (۱) من تعارض العموم الحصوض مطلقا غير صاير ، لأن المكامأة المشروطة في التعارض في المقام ، لمكان اعتصاد العام بالشهرة العصيمة التي قال بعض الأحلة في حقها ، انها كادت تكون اجماعا ، وبدرة القائل بالمنع المحالف للاصل المعتصد بمامر في كلام ينعض البحقين معقودة ،

وبالجملة ظهور الروايات الدالة على جواز التكلم مطلقا ، بعد ملا حنظة وقرع الشهرة عليه ، اقوى من الظهور الحاصل من كون المراد بالمنع في المقام الحرمة ، فانظر بعين الانصاف الى رواية شهاب وتحوها ، و استحصر في قلبك ان حمل المطلق على المقيد ليس من الأمور التعبدية .

والحاصل أن الراجع في النظر بعد التفكر في الأحبار وآلا دلة ، هوالقول بالكراهة الداهب اليها مشهور الطائفة ، والقول بان الأحيار الناهية مو ردها الجماعة ، والأحيار المحورة موردها المنفرد ، فالواحب الوقوف في كل شها على

⁽۱) تدل العبارة على سقوط اسم قبل: و شقيقه · (النرجمان) ·

مورده ولاتنافى ، وبدلك يظهر أن الحق في هذه المسئلة هو التعصيل بمانكرناه لاما دكره كل منهما من العموم عير وحيه ، لمكان العموم الناشي عنس تنسرك الاستعصال ، فالتحصيص بالانفراد في الأحبار المحورة لاوحه له ، سيما في بعضها مع ، أن القائل بهذا التفصيل تادر جدا -

هنا امران:

الأول: لو تكلم في الاقامة اعادها كما دكره حماعه، وعن الرياضائه بسبه الى الاصحاب، ويدل عليه ما رواه التهديب في باب الأدان والاقسامة فسي المصحيح، عن محمد بن مسلم قال أبو عبد الله((ع)) لا تتكلم أدا أقسب الصلوة، قابك أدا تكليب أعدب الاقامة أ

الثاني: بو تكلم في اثناء الأدان لم يعده عامدا كان ام باسيا ، الا ان يتطاول بحيث يحرج عن الموالاة ، ومثله (۱) السكوب انظويل ،وبديك صبرح غير واحد منهم ٠

فسرع:

روى في البحار عن سجالس الصدوق، عن محمد من موسى بن المتوكل، عن سعد بن عبد الله ، عن البراهيم بن هاشم ، عن الحسين بن الحسن ، عن الصادق ، من حقفر النصرى ، عن عبد الله بن الحسين بن ريد ، عن اليه ، عن الصادق ، عن آبائه ((ع)) ، قال : قال رسول الله ((ص)) ان الله كره الكلام بين الأدان و الإقامة في صلوة العداة حتى تعضى الصلوة ، ونهى عنه ٠

وروى أيضاً عن الخصال ، عن أبيه ، عن سعد ، مثله -

قال في البحار، بعد مقله الحير ما تصمه من كراهة الكلام بين الأدال و الاقامة في صنوة العداة، لم يذكره الاكثر، وانما حكنوا بكراهة الكلام في حلالهما، وبتأكدهما يعد (قدمات الصلوه) قال الشيحان والمرتضى ادا قال الامام (قيد

⁽¹⁾ بحيث يبتني الثاني على الأول - (منه)

قاست الصنوة) حرم الكلام الاما يتعلق بالصّلوة من تسوية صف أو تقديم أمام، و
انكراهه الشديدة اظهر، لكن قال يحيى بن سعيد في انجامع يكره الكلاميين
الأدان والاقامة في صلوة العداة، وتجوه قال الشهيد في السعلية، ورواه
الصدوق في العقيم في وصية النبي ((ص)) لعلى ((ع))، وقال بعض المحتفين أعلم
ان مقتصى الادلة والعتاوى عدم كراهة الكلام بين أدان الصبح وأقامته حبتني
يعضى الصّلوة، وأمتى به في النعلية بعد يحيى بن سعيد في الجامع، التهي أو
فيه، نظر لأن الدليل الدال على الكراهة موجود كما عرض .

وكدا يستحد أن يكون (فاصلا سنهما بركفيين أوسحدة وفق لمعرب بخطوة أو سكته، قال طاب مصحفه في المنتهي ويستحد العصل بين الأدان والاقامة بركفتين ، أوسحدة أو خلسه ، أوخطوة ، ألا المغرب قانه بينهما بخطوة أو سكتة أو تسبيحة ، دهب اليه علماوانا ، وقال في التحرير وعليه علماوانا ،

وقال الشيخ في النهاية ويستحب أن يقصل الأنسان، بين الأدان والأقامة مجلسه أو خطوة أوسحدة ، وأقصل بالك السحدة الآفي المغرب حناصة فأمه لا يسجد بينهما ، ويكفي القصل بينهما مخطوة أو خلسة جفيفة ٠

وبال این ادریس می صلی سعردا بالنستجد له آن یعصلیبی الأدان و الاقامة بسجدة او حلیمة او خطوة ، والسجده اقصل الافی الأدان للمعرب حاصة فان الحلسة او الحضوة السریعة فیها اقصل ، وادا صلی فی خباعة فین السمة آن یعصل بینهما بشی من بواقده ، لیجتمع الباس فی زمان تشاعله بها الاصلوة المعرب قابه لایجوز ذلك قیها ، انتهی المعرب قابه لایجوز ذلك قیها ، انتهی ا

أقول - لاند أولا من بعل ما وصل الينامن الأحيار المتعلقة بالمقام ، "مم التكلم فيها ٠

الأول: ما روام التهديب في بات عدد فصول الأدان في الصحيح عمل سليمان بن جعفر الجعفري قال اسمعته يقول: افرق بين الأدان و الاقامة بجلوس او يركفتين م الثاني: ما رواه في الباب البتقدم في الصحيح ، عن احمد بن محمد قال القعود حين الأدان والاقامة في الصلوات كلها ، ادا لم يكن قبل الاقامة صلوة يصليها ، وروى في الكافي في باب الأدان والاقامة ،عن محمد بن الحسن عن سهل بن رياد ، عن احمد بن محمد بن ابن بصر ، عن ابن الحسن ((ع)) ، مثله الثالث: ما رواه في باب الأدان والاقامة في الريادات في الصحيح ، عن ابن عبير ، عن ابن على صاحب الاساط ، عن ابن عبد الله ((ع)) او ابني الحسن ((ع)) قال قال يؤدن للطهر على ست ركعات ، ويؤدن للعصر على ركعات بعد الظهر ،

الرابع: ما رواه ايصافي بات عدد فصول الأدال، عن اسحق الجريري، عن ابي عبد النه((ع))، قال فال من خلس فيما بين ادال المعرب والاقامة، كان كالمتشخط بدمه في سبيل الله •

الخامس؛ ما رواه العنياء في بات الأدان والاقامة في المؤثق، عن عمار الساباطي، عن ابي عبد الله(ع))، انه قال الداقيت التي انصّلوة النفيزيات فادّن واقم، واقصل بين الأدان والاقامة بقعود أو تكلام أو تسبيح ،وقال • سألته كم الذي يجرى بين الأدان والاقامة من القول ؟ قال الجمدلله •

السادس؛ ما رواه التهديب فيبات عدد مصول الأدان، عن سيف بن صيرة، عن بعض اصحابنا ، عن ابي عبدالله((ع))، قال - بين كنادانين تعدة، الا المغرب فان بيتهما نفس ٠

السابع ؛ ما رواه في الناب المتقدم، عن جعفر بن محمد بن يقطين وقعه اليهم، قال ، يعول الرّحل اذا قرع بن الأدان وجلس ؛ اللّهم اجعل قلبي (1)

⁽¹⁾ قال الشارح المحقق : ومعنى البار المحسن ومعنى كون الرزق دارا رياد تة و تجدّده شيئا فشيئا من عير نقاد وانقطاع كما يدر اللبن والقرار والمستقرقيل هما مترا دفان وقيل العرار المقام والمستقر النكان قيل ويمكن كون المستقر في الدنيا و القرار في الآخرة كانه يسأل ان يكون قرارة في النشأتين في جواررسول الله بها القرار في الآخرة كانه يسأل ان يكون قرارة في النشأتين في جواررسول الله بها

بارا ، ورزقي دارا ، واحمل لي عندرسول الله((ص)) فزارا و مستقرا ٠

الثامل ما رواه في الناب المتعدم في الصحيح ، عن ابن أين عبير، عن عبر بن أدينه ، عن الحسن بن شهاب ، عن أبي عبد الله((ع)) ، قال الآبد من قعود بين الأدان والاقامة •

التاسع: ما رواه مي بات الأدان والاقامة في الريادات في الصحيح عن يوسن سعيد الرحين، عن عبد الله بن مسكان قال ارايت اباعبد النه((ع)) دن واقام من غير أن يعصل بينهما بجلوس ٠

العاشر، ما رواه في البات⁽¹⁾ المتعدم في الصحيح عن ابن سبان، عن ابي عبدالله((ع))، قال قلت له أن لنا مؤدنا يؤدن بليل فعال امال دلك ينقع الحيران لقيامهم التي الصلوم وأما السبة قانه ينادي مع طلوع الفجر، و لا يكون بين الأدان والاقامة الا الركعتان

الحادي عشر: ما رواه في الباب المتقدم في الريادات في الصحيح ،عن عبران الحديق فان سألت آيا عبد الله((ع))، عن الأدار في المحرفيل الركفتين أو بعد هما ؟ فعال آدا كنت أما ما تسطر حماعة فالأدان قبلهما ، وأن كنب وحدث فلا يصرك اقبلهما أدنت أو بعد هما أ

الثاني عشر: ما رواه التهديب في الباب المعدم في الريادات، عن عمار الساباطي قال سألب انا عبدالله((ع))، عن الرّحل يسبي اريفضي بين الأدان والاقامة بشيّ ، حتى احد في الصلوة أو أقام الصلوة ، قال ليس عليه شيّ وليس به أن يدع دلك عبدا ، سأل ما ألدى يحرى من التسبيح بين الأدار والاقامة ؟ قال يقول الحمدلله ،

الثالث بشعشرا ماروا مشيحنا المحلسي عضرا للممرقد مدمي البحا رعن قرب الاسماد،

هم (أص)) واحيص الدييايا لمستقروا لآجرة بالقرارا قتدا "بعوبه تعالى. ((و لكم مى الارض مستقر)) (و لكم مى الارض مستقر)) (منه) (منه) (منه) () في باب الأذان و الاقامة من الإصل ()

عن احمد بن محمد بن عيسى ، عن احمد بن محمد بن ابني بصر البربطي عال ٠ سألت الرضا ((ع))عن القعدة بين الأدان والاعامة ، فقال القعدة بينهما ادا ا لم تكن بيتهما نافلة ٠

الرابع عشر: ما رواه ايصا عن محالت الشيح ، عن جماعة ،عن اليهالمعصل ، عن حميد ، عن القاسم بن اسمعيل ، عن رزيق قال سمعت ابا عبدالله ((ع)) يقول من السنة الحلسة بين الأدان والاعامة في صلوة العداة وصلوة المعرب و صلوة العشاء ، ليس بين الأدان والاعامة سبحة ، ومن السنة ان يتنقل بركعتين بين الأذان والاقامة في صلوة الطهر والعصر .

الخامس عشر: ما رواه ايصا عن الدعائم، عن جعفر بن محمداته قال ولابد من فصل بين الأدان والاقامة بصلوة أو بعير دلك ، وأقل ما يجرى في ذلك في صلوة المعرب التي لاصلوة قبلها ، أن يحلس بعد الأدان جلسة، يمس قبيمة الارض بيده ؛

السادس عشر: ما روده ابصاعركتات زيد الدرسي قال ، سمعت ايا عبد الله عليه السلام يقول ، من السبة الترجيع في ادان العجر وادان العشاء الآخرة ، أمر رسول الله ((ص)) بلا لا ان يرجّع في ادان العبداة وادان العشاء ادامرع اشهد ان محمدا رسول الله عاد فقال ، اشهدان لا اله الاالله ، حتى يعيد الشهاد تين ثم يعمن في ادانه ، ثم لا يكون بين الأذان والاقامة الاجلسة ،

السّايع عشر: ما رواه ايضا عن فلاح السائل ، (۱) باسناده عن هرون بن موسى التلّعكيرى ، عن محمدين همام ، عن حميدين رياد ، عن الحسنين محمد بن سماعة ، عن الحسن بن معوية بن وهب ، عن ابيه قال ، دخلت علي ابي عبد الله((ع)) وقب المغرب ، فاذا هو قد ادن وجلبن ، فسمعته يدعو بدعا ما سمعت بنله ، بنتله ، فسكت حتى فرع من صلوته ثم فلت ، يا سيدى لقد سمعت بنله

⁽¹⁾ يوهو السيد رضي بن طاوس ٠ (يته)

دعا عما سمعت ببتله ((قط)) ، قال عدا دعا اميرالمؤمس ((ع)) ليلة باتعلى مراش رسول الله (ص)) ، وهو يامن ليس معه ربّ يدعى ، يامن ليس موقه حالق يحشى ، يامن ليس دوته الله يتّعى ، يامن ليس له وزير يعشى ، يامن ليس له بوآب يبادى ، يامن لا يرداد على كثرة السؤال الاكرما وحودا ، يامن لا يرداد على علم الحرم الا رحمة وعفوا ، صل على محمد وآل محمد ، واقعل بي ماانت اهنه ، فالك اهل التقوى واهل المعفرة ، وانت اهل الحود والحير والكرم .

الثامن عشر: ما مقله عن كتاب علاج السّائل، قال ، قال رضى الله عمه و رويب ماسيادى التي هرون بن موسى ، عن الحسن بن حمرة العلوى عن احمد بن ما بنداد ، عن احمد بن هليل الكرجي ، عن ابن ابني عبير ،عريكرين محمد ، عن ابن عبد الله ((ع)) عال كان اميرالمؤسين على بن ابني طالب ((ع)، يقسو ل لاصحابه من سحد بين الأدان والاقامة ، فقال في سحوده ربّ ليك سحد ت حاصما حاشما دليلا ، يقول الله تعالى ملائكتي وعرتي وجلالي لا جمعلن محبته في قلوب عبادى المؤسين ، وهيمه في قلوب المنافقين ،

التاسع عشر: ما رواه ايما عن قلاح السائل ، بعد الكلام المتقدم بلافصل ، وقال عن عبد الله بن الحسين بن محمد ، عن الحسن بن حيرة العلوى ، عن حمرة بن القاسم ، عن على بن ابراهيم ، عن يعقوب بن يريد ، عن ابن عمير ، عن أبيه ، عن ابي عبد الله ((ع)) ، قال ، رابته اذن ثم اهوى للسحود ، ثم سجد سحدة بين الأدان والاقامة ، فلما رفع راسه قال يا أباعبير من فعل مثل فعلى عبرالله له ذنوبه كلّها ، وقال : من اذن ثم سجد فقال لااله الآانت ربي سجد تخاضعا خاشعا ، عنوالله له ذنوبه ٠

العشرون: ما رواه ایضا عن فقه الرضا ((ع)) یقول بین الأذار والاقامة فی جمیع الصّلوات: اللّهم ربّ هذه الدعوة التامة ، والصلوة القائمة ،صل علی محمد و آل محمد ، واعط محمد ایوم القیمة سؤله ، آمین رب العالمین ، اللّهما بی اتوجّه الیك بنبیك نبّی الرّحمة ، محمد صلی الله علیه وآله ، واقد مهمهین یدی حوا تجی

كتبها ، فصل عليهم واحملتي بهم وجيها في الدبيا والآخرة ومن العقربيس ، و احمل صلواتي بهم مقبولة ، ودعائي مستجابا ، واسن على بطاعتهم ، يبا ارحم الراحمين ، يقول هذا في حميع الصلوات ، ويقول بعد ادان العجز :اللّهماني اسألك باقبال نهارك ، وادبار ليلك ، وحصور صلواتك ، واصوات دعاتك (١) وتسبيح ملائكتك ، ان تقوب على ، ابك اب التواب الرحيم ، وان احببت ان تحلس بين الأدان والاقامة فافعل ، فان قيه فعيلا كثيرا ، وإنما دلك على الاهام و اما المبعرد فيخطو تحاه القبلة خطوة برجله اليسي ، ثم يقول بالله استفتح ، و اما المبعد صلى الله عليه وآله استنجح والوحه ،اللهم صلّ على محمد وآل محمد ، و احمد من بهم وحيها في الدنيا والآخرة ومن المقربين ، وان لم تفعل ايضااجراك ادا عرف دنك ، فاعلم ان المحكي عن التحرير والتذكرة و المنتهي و عيره ، الاحماع على ما في المتن ، مع زيادة التسبيحة في المدكوار فيه بعد المعرب ، والحطوة في المدكور قبل المعرب وهو الحجة ، فضافا الى المحوض المعتدية ،

قال الشارج المحقق ولم اطلع على بصّ في اعتبار الخطوة ، و اعترف به انشهيد في الدكرى ، ولااعتبار المحدة ، قال الشارج العاصل يمكن دخولها في حديث الجلوس ، فانها جلوس وريادة ، وفيه ما فيه ، انتهى -

أقول: وبما اعترف به من عدم النصّ على اعتبار السحّدة والخطوة ،اعثر ف جملة من المتأخرين بل اكثرهم على ما قيل ، وفيه نظر لمكان الحبرالثامن عشر و التاسع عشر *

قال بعض المحققين، عاما المنجدة، قابن طاوس في كتاب فلاح البنائل، روى روايات متعددة، بعضها انها يسجد بينها مطلقاً ،وبعضها مع صنيعة دعاً، انتهى، وما في فقه الرضا ((ع)) دليل للحطوة، الا أن ظاهرمالتحصيص

 ⁽۱) دعائك خل

مالسود ، وكلام من دكرها مطلق ، وكيف كان قالطاهر هوالعول باستحبابهما مبلقا ولو في عبر المعرب ، ومقتصى طاهر الحبر الأوروالثانورونجاس وانثامن والسّد من عشر المويد بالحبر السابع و الثالث عشر و بالعشرين هو مستحباب انعصل بالحلوس بينهما في المعرب ايف وبدل أيضا على استحبابه بينهما فيه صريح الحبر الرابع والرابع عشر والحامس عشر و يعصدها الحبر السابع عشر و

ولد، ترى الشارح المحقى انه قال بعد استدلاله لاستحباب العمل بيسهما في المعرب بالحلوس بالحبر الرابع ، واطلاق بعض الرّوايات ماضورته فوجه استثباء المعرب غير واضح ، مع أن البندى ذكره الشيخ فني النهاية استحباب الحلسة أو الحطوة في المعرب ، وكذا أبن أد ريس ،والظاهر وجواد الفاصلين من استثباء المعرب، أثبات ما بكرواله على وجه الأفضلية ،و أن حار غيره لكنّ أثبانه بشكل ورواية اسحق تدفعه أنتهى -

والمامعلى والمامعلي مطلقه قابلة للتعبيد ، ومع دلك فهى باطلة غيرمعروفة القائل ، لأن النهاية والسرائر فيد الحلوس بالحقيف والسريع على ما يحكى

عبهما ، مع أن ظاهر الحلى تحصيص استحداث الحلسة وغيرها بدر الامور السابقة بالمعرد دون الحامع ، فاستحد له الفصل بالركعتين فاد بالاحوط عدم الحلوس بينهما في المعرب ، والظاهر أن العراد بالنفس الواقع في الحير السّادس هو السحبات الفصيل السّادس هو السكتة ، ومقتضى الحير الأول كالعباوى ، هو استحبات الفصيل بالركعتين مطلقا ، ولو كانتا من غير الرّواية ، وفي وقد العرائص لكن ها وقاتها الثاني والثالث عشر والحامس عشر هو التحصيص بالرّواية في اوقاتها كما عن بعض ، ويؤيده بعض الأحبار المتقدمة أيضا م

قال بعض الاحلة ولا يبعد أن يكون دلك هو مراد الاصحاب كما يرشد اليه أيضًا استثناؤهم المعرب كالرّوايات مع احتمال أحالتهم له ألى الرصوح من الحارج ، من حرمة الناطة مي وقت الفريضة ، فهو أحوط حتى أنه لا يصلي من الرائبة بينهما أذا حرج وقتها ، أنتهي *

والاحوط براعاة با ذكره ، قال في البحاريمد بقل الحبر الثالث عن فلاح السائل ، عن البعارين جعفرين بعه ، عن فلاح السائل ، عن البعض الشيباني ، عن محمدين جعفرين بعه ، عن محمد بن احمد الاشعرى ، عن يعقوب بن يزيد ، عن ابن ابن عمير ، عن ابن على الانباطى ، عن ابن عبد الله ((ع)) أو ابن الحسن ((ع)) ، ما صورته يندل الحير على استجباب العصل بين الأدان والاقامة في الطهر والمصريركعتين من باطلتهما ،

وحصّ الشيخ البهائي هذا الحكم بالطهر، ولعله لأن الأدان لا يكون الا يعد دخول وقت العصر، وعند ذلك يجرح وقت الناقلة، وهذا سنن على ما هو المشهور عندهم من ان الأدان لصاحبة الوقت، ولم يظهر لنا ذلك من الأحدار، يل الظاهر سها انه ادا فصل بين الصلوتين بالناقلة يؤد بالمثانية ، والا فلانفيحمل الحدر على الاثيان بالأدان والناقلة قبل مني دريعة اقدام، وهذا ايضا منا يؤيد ال بدار الأدان على الناقلة ، لا على وقت العصيلة ، وله شواهد كثيرة من الأخبار، انتهى *

أقول قد عربت مى مقامه ما احبرناه فى دلك، فتحصيص البهائى غير وحيه، وقال ايضا فى موضع آخر من البحار وقال الشهيد فى الذكرى فى مصمر الجعمرى فرق بينهما بحلوس او ركعتين، واما العصل بركعتين، فينبعى تعييده بما ادا لم يد حل وقت فصيلة الفريضة، لمامر، ولذا حصّ الشهيد رحمه الله تبعا لاكثر الروايات بالطهرين، بان يانى بركعتين من بافلتهمانين لأذان والاقامة واما صلوة العداه فالعالب ايقاع بافلتها قبل الفحر، فندا لم يذكر

ويدل الحبر الثالث عشر على الصلية بالنسبة الى القعدة ، و الحبر الحادى عشر على الصلية العصل بركعتى الفحر في الحماعة من حيث الانتظار للاحتماع للصلوة ، قال بعض الاحلة ويستفاد سه اى من الحبر الناسخ كون الفصل به للاستحباب ، كما فهمة الاصحاب منامر من الأحمار الظاهسرة في الوحوب الشهى فتامل ، وبعله ((ع)) فصل بنسبيح أو تحميد و نعس أنكان في المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا أحيانا غير ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا أحيانا غير ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا أحيانا غير ضاير أيضاً العيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا غير ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، مم أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً العبد أيضاً المعرب ، منه أن عدم فصلة ((ع)) بينهما مطلقا الحيانا عبد ضاير أيضاً المعرب ، منه أن عدم أن ع

تنييسه:

قال مي البحار بعد نقله عن مصباح الشيخ انه قال يستحد أن يقول مي مسجدة بين الأران والاقامة اللّهم الحعل قلس بارا ، ورزقي دارا و الجعل لي عبد قبر رسول الله صلى الله عليه وآله مستقرا و قرارا ، ما صورته مي البلد الامين و غيره ، ورزقي دارا و غيشي قارا ، واجعل لي عبد قبربيك محمد صلى الله عليه وآله ، وفي البعلية و غيشي قارا ، ورزقي دارا ، وفي بعض الكتب بعد دلك و عملي سارا ، وفي بعضها عبد رسولك ، بعير دكر القبر ، و في الكافي في حديث مرفوع يقول الرّحل ، ادا فرغس الأدان وحلس اللّهسم الحعل قلبي بارا ، ورزقي دارا ، واحفل لي عندقبر بنيك قرارا و مستقرا ، و قال الشهيد الثاني سوفع اللّه مقامه سقى شرح البعلية اللهم احمل قلبي بارا ، المنافي عالمة مقامه سقى شرح البعلية اللهم احمل قلبي بارا ، المنافية والمحسن والمعنى عليهما سؤال الله ال يحمل قلبه مصبعها البار العطيع والمحسن والمعنى عليهما سؤال الله ال يحمل قلبه مصبعها

لسيده و حالقه ، ومحسما من تقلباته و حركاته وسكناته ، قال الاعضا تتبعه من دلك كله ، وعيشى قارا ، الا حود كول القار هما متعديا ، والمععول محدوما ، اى قارالعيمين ، يقال اقرالله عبلك اى صادف قوادك ما يسرضيك من المطر الى عيره ، قاله المهروى ، ويحور كومه لا رما ، اى مستقرا لا يحوح الى الحروح اليه من سقره و بحوه .

وقد روى ان من سعادة الرحل ان يكون معيشته مى بلده ، او قارا فى الله المهداة ، لا يتكدر بشى من المقصات فيضطرب ، ورزقى دارا ، اى يريد ويتحدد شيئا فشيئا كما يدر اللس ، واحمل لى عبد قبر رسولك مستقراوقرارا ، وقرارا المستقر - البكان ، والقرار - النقام ، اى اجمل لى عبده مكاما اقرفيه ، وقيل : هما مترادفان :

وبقل النصب بي بعض تحقيقاته ان النستقرقي الدنيا بالنستورقي الاحرة، كابه يسأل ان يكون النحيا والنماب عبده، واحتص الدنيا بالنستور لقبوله تعالى ((وان تعالى ((وان تعالى ((وان تعالى ((وان تعالى ((وان تعالى ((وان الاخبيرة هيلى دار القرار)) ، وفيه ان القبر لايكون من الاحرة ، واطلاق الاخرة على النمات حاصة بعيد ، بعم من بعض روايات الحديث واحمل لى عبد رسولك ، بعير دكر القبر ويمكن تنزيل التاويل حينئد عليه ، بان يكون السوال ان يكون مقامه في الدّبيا والاحرة من حواره ((ص)) انتهى كلامه ، ريد اكرامه وقبل النواد بالقار ان يكون مستقرا دائنا غير سقطع ، والعمل السّار هو الدى يصير سببا لسرور عامله وبهجته في الدارين ، لكن تلك العقرة غير موجودة من الاحول المعتبرة ، انتهى "

ويستحب أن يكون (رامعا صوته) للأحبار المتجاورة عن حد الاستفاصة ، بل لعلها متواترة ، وقد تقدم الى كثير منها الأشارة من شرح قول النصف صيّتا وفي غيره ، روى من البحار عن جامع الشرايع للشيخ يحيي بن سعيد ، أنه قال روى أن رفع الصوت بالأدان في النترل ينفي الإمراض ، ويتمن الولد، وقد تقدم رواية ابن راشد الدالة على ذلك ٠

قال الشارح المحقق ولم اطلع على دليل دال على استحباب رفع الصوت في الاقامة ، والمستفاد من صحيحة معوية بن وهب وارفع به صوتك، و ادا اقمت قدون دلك ، وعم الشارح الفاصل الحكم بالنسبة اليها ، و هوغير واضح ، انتهى "

أقول صحيحة معوية بن وهب السابقة عند شرح قول النصبة عجد رافق الاقامة ، دالة على الاستحياب فيها أيضا ، نعم لابدان يكون رفع الصوت فيها ادون من الرفع الواقع في الأدان فتامل جدا .

نسرع،

قال الشارح المحقق وأما المرأة فالأولى بالمسبة اليها الاسرار ، كدا دكره حماعة من الاصحاب ، والادلة غير مساعدة على اثبات هذا التعصيل ، انتهى •

أقول يمكن أن يقال وجهه أن التستر أولي بالحياء العطلوب سها ،كما يرشد اليه من النصوص مامر في استحباب أن لا تحضر المساحد، وأن صلوتها في بيتها أفضل منها فيه ، فافهم *

(ويستحب الحكاية) اجماعا محققا ، ومحكيا في عبائر حماعة (١) حسد الاستفاضة ، والأحمار المتعلقة بالمقام كثيرة ، منها ؛ ما رواه الكافي في باب الأدان والاقامة ، باسماد فيه محمد بن المعميل ، عن الفضل ، عن محمد بن مسلم ، عن ابن جعفر((ع)) قال ، كان رسول الله((ص)) ادا سمع المؤدن يؤدن قال مثل ما يقول في كل شيء ، و منها: ما رواه الصدوق في الفقيه ، في الباب المتقدم مرسلا ، قال ابو جعفر((ع)) لمحمد بن مسلم ، يابن مسلملا تدعن دكوالله تعالى على كل حال ، ولو سمعت الممادي يمادي بالأدان وانت على الخلاء فادكوالله عروجل ، وقل كما يقول المؤدن ، وروى في البحار عن العلل ، عن

⁽١) كالدكري والحبل المثين والستهي وغيرها ٠ (منه)

محمد بن الحسن بن الوليد ، عن محمد بن الحسن الصّفار ، عن يعقوب سيريد ، عن حماد ، عن حرير ، عن محمد بن مسلم ، قال ؛ يابن مسلم ، لا تدعن دكوالله عزو حل على كل حال ، قلو سمعت السادى يبادى بالأدان واست على الحلاء فادكوالله عزو جل وقل كما يقول ، و مسها ؛ ما رواه العقيمة ايضافي البات المتقدم ، قال وروى ان من سمع الأدان فقال كما يقول المؤدن ، ريد في روقه *

و منها : ما رواه في البحار عن العلل ، عن ابن الوليد، عن الصعار ، عن احمد بن محمد بن عيسي ، عن الحسين بن سعيد ، عن ابن آبي عمير ، عن ابن آبي عمير ، عن اديبة ، عن روارة قال : قلب لأبي جمعر((ع)) ما أقول ادا سمعت الأدّان ؟ قال ادكرالله مع كل داكر ، و منها : ما رواه في البحار ايضا عن العلل ، عن على بن احمد بن محمد بن جعفر الاسدى ، عن موسى بن عمران على بن الحمد بن من يريد البوطي ، عن على بن سالم ، عن ابيه ،عن أبي بمير ، قال الوعبد الله((ع)) ان سمعت الأدان وابت على الحلا/ مقل مثل ما يقول البؤدن ، ولا تدع دكرالله عرو حل في تلك الحال ، لأن دكرالله حسن على كل حال ، ثم قال ((ع)) ، لما باجي الله عرو حل موسى بن عمران ، قال موسى ، يارب المهيد الت مني قابا ديك ، أم فريب فالأحيك ؟ فاوحي الله عرو جل اليه - يا موسى أنا حليس من دكرين ، فقال موسى " رسّاني أكون في حال اجل الحدّك الدكري على كل حال .

و بنها ، ما رواه ايضا عن العلل ، عن بحمد بن احمد السابي ،عن حمرة بن القاسم العلوى ، عن جعفر بن بحمد بن مالك ، عن جعفر بن سليمان ،عن سليمان ،عن سليمان بن مقبل ، قال ؛ قلب لموسى بن جعفر ((ع)) لاى علم يستحسب للانسان اذا سمع الأدان ان يقول كما يقول المؤدن ، وان كان على البول و العايط ؟ قال : ان دلك يريد من الروق ، ومنها : ما رواه ايما عن الخصال باستاده عن سعيد بن علاقه ، عن اميرالمؤسين ((ع)) ، قال : احاية المؤدن يزيد

في الرزق، و منها منا رواه العقيسة في الباب المتقدم، عن الحارث بن المعيرة عن ابن عبد الله ((ع)) انه قال من سمع المؤدن يعول اشهدان لا اله الا الله ، و اشهدان محمدا رسول الله معتسبا والله الشهدان محمدا رسول الله ، واشهدان محمدا رسول الله ، واكتفى بهما عن كل من ابني وحجد ، واعين بها أن من اقر وشهد ، كان له من الاجرعدد من أنكروجحد وعدد من اقر وشهد ،

تنبيهات:

الأول: طاهر الأحداراستحدات الحكاية له يجديع مصوله، حتى الحيملات، حلاما للشهيدين من الدروس والروصة مجورا الحولقة بدل الحيملة ، قال من البحار قال الشيخ من المبسوط ، روى عن البين ((ص)) ابه كان يقول : اد اقال حق على الملوة ، لاحول ولا توّة الابالله ، ولعل الرواية عا مية لا شتهار ها بينهم ، وقد رووا باسانيد عن عمرو معوية ، ان رسول الله ((ص)) قال : ادا قال الموّد ن الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله اكبر الله البحد السول الله الأالله ، قال اشهدان محمد ارسول الله الأالله ، قال اشهدان الله الاالله الاالله ، ثم قال الشهدان محمد ارسول الله ، قال الشهدان محمد ارسول الله ، ثم قال الشهدان محمد ارسول الله ، ثم قال المهدان محمد الله الآللة ، ثم قال الأبالله ، ثم قال الله الأبالله ، ثم قال الله ، ثم قال ، ثم قال الله ، ثم قال الله ، ثم قال الله ، ثم قال الله ، ثم قال ،

وما ورد في كتبنا فالظاهر أنه ماجود منهم ، أو ورد تقية ، وطأهرالأحبار المعتبرة حكاية حميع الفصول ، أمنهي ٠

أقول الظاهر ان ما رواء في المبسوط عامية كما عن حماعة .ومنهم البحار كما عرفت كلامه ، فالحروج عن الظاهر المنصور بهده الرّواية المهجورة في عاية

⁽۱) بہما حل -

من الاشكال، كما صرح به حماعة، فليعمل بطواهر الأحبار المتقدمة.

الثاني : قال في المنسوط ، من كان حارج الصاوة ، وسمع المؤدن يؤدن فيتبعى أن يقطع كلامه أن كان مكلما ، وأن كان يقر القرآن - فالأفضل أنه أن يقطع العرآن ، ويقول كما يقول المؤدن ، لأن الحبر على عمومه وهو جيد ، - قاله جماعة عملا بعموم الأخبار المذكورة .

الثالث: الظاهر عدم استحباب حكايته في الصلوة ، كما صرح به حماعة ، و مسهم السيوط والتذكرة و بهاية الاحكام على ما يحكى ، وسبه بعص المحقدين الى ظاهر الاصحاب ، لعدم عنوم يشمل النقام ، ويظهر من الروصة استحباب الحكاية فيها ايضا ، لكن مع ابدال الحيملات بالحولقة ، و فيه نظر ، لعدم المقتضى كما نضى اليه الاشارة ،

تدنيسه

قال في المسوط على ما حكى متى قاله في الصلوة لمتبطل صلوته ١٠ لا في قوله حي على الصلوة ، قامه متى قال دلك مع العلم مامه لا يجوز قامه يعسد المسلوة ، لامه ليس بتحميد ولا تكبير ، مل هو من كلام الآد مبين المحص ، قال ثال بدلامن دلك لاحول ولا قوة الابالله ، لم تبطل صلوته ، وتبعه في دلك جماعة ومنهم الدروس والروضة قال معن الاجلالا بعد مقل كلام المبسوط النظاهر أن ألوجه فيه هو عدم ثيقن العموم في الأحبار على وجه يشمل الصلوة ، مع ان بعمن قصوله ليست دكرا ، فيشكل الاتيان مه في الصلوة ، ويكون وحبالبطلامها ، كما دكره ، وامت حبير بان ظاهر هذه الأحبار اطلاق الذكر على الأدان بجميع قصوله من الحيطلات وعيرها ، قان ظاهر قوله ((ص)) في صحيحة محمد برمسلم المروية في العلل ، المرسلة في العقيمة لا تدعن دكرالله على كل حال ، و لو الموقد من العلدى يبادى بالأذان وانتعلى الحلالا ، هو كون مجموع الأدان شممت العنادي يبادي بالأذان وانتعلى الحلالا ، هو كون مجموع الأدان ذكرا ، وان القصد هو المبالغة في الاثيان بهذا الذكر، وهو على هذه الحالة ثم اكده بقوله : قاد كرالله عروجل كما يقول المؤدن ، وهو على هذه الحالة ثم اكده بقوله : قاد كرالله عروجل كما يقول المؤدن ، وهو كالصريح فيما الأعيناه ،

وبحوه رواية ابن بصير ايضا ، وموله (ص) عيها عقل شل ما يقول المؤدل ، و
لا تدع دكرائله من تلك الحال ، لأن دكرائله حسن على كل حال ، وهو طاهر
في ان حبيع ما يقوله المؤدل دكرائله ، ولو حص دكرائله بنا عدا الحيعلات
لاحتل النظام في هذا الكلام ، على ان الحيعلات بنقضي كلامهم من الكلام
المنعارف ، الذي ليس بدكر ، وهو مكروه ، وعلى الحلا العاقا بصاوبتوى ، الانا
استثنى ، فكيف بحامع هذا التاكيد بالاثيان به على الحلا أو لم يكن دكرا "
وبالحملة قال ما دكرناه هو ظاهر النصوص المذكورة ، وان كان الاحتياط فسي
الوقوف على ما ذكروه ، التهي المناهد الوقوف على ما ذكروه ، التهي المناهد في الحلام المناهد التالية المناهد ال

أتول وبن كلامه على الالحيملات بمقتصى ١٠٠٠ بي آخره مناقشة ، و كيف كان قامر الاحتياط واصح ٠

الحامس: دكر حماعة من الاصحاب الله دخل المسجد والمؤدن يؤدن، ترك صلوة التحية التي قراع المؤدن، وعلل دلك عان فيه جمعا بين الحقين، و اعترض على دلك بعض الأخلائ، بان شرعية صلوة التحية وقت المدحول، و تاحيرها عن دلك الوقت احلال بها الوبالحملة فههما مستحيان تعارضاوتعديم احدهما على الاحريجتاح التي دليل، بعم لو ثب ان ناحير صلوة التحية عن وقت المدحول وتاحيرها حائر، وان وقتها لا يعوت بدلك، ثم ما دكروه الاان منظمر ان الامر ليس كذلك، أقول والت بعد المراجعة التي ما يدل على صلوة التحية، لا يكون شاكا في عدم وجاهة هذا الاعتراض، وامارواية ابتيقتاده المتقدمة هماك فهي غير صالحة لذلك من وجهين قافهم المناوية التي قتاده

السادس: «كر حماعة أن المستحب حكاية الأدان المشروع ، فلولم يكن مشروعا كادان العصر يوم العرفة والحمعة ، والأدان الثاني يوم الحمعة لايحكي.

أقول والطاهر أن دلك على العول بالتحريم، وألا علو لم يعلى التحريم الأدان الغير المشروع ، ادان المحصون والصبى العير المعير والكافر، والمراة ادا سمع صوتها الاحسسى، والمثالها مما لا يظهر استحبابه شرعا ، قال الشارج العاضل منها ، دان الحسس مى المسحد ، وقيه نظر، لأن تحريم الكون لا يعصى قساد ادانه ، واعترض عليه بعض الأحلاث بان دلك سأف لما حققه في مسئلة الصلوة في المكان المعصوب على المسئلتين من ناب واحد ، وهم قد دكروائمة ، قان العبادة سهياعتها في هذا انتكان ، والنهى في الأدان والمنادة سهياعتها في الأدان ، والنهى في العبادة يستلزم الفساد ، وهذا يحرى في الأدان مع موافقته ثمة له النهى ، وفيه نظر وعدّ من الأدان من اتحد عليه احرا ، لكونه منها عن الاتحاد لا الأدان ، واستحب الشهيد وغيره حكاية الأدان المقدم عبل العجر ،

السّايع قال بعض الأحلان وهل يحيض الحكم بالأدان ام يعمالا قامة طاهر الاصل و واحتصاص اكثر الفتاوى والنصوص بالاول، وبه صرح جمع خلاف للمحكن عن المهاية والمبسوط والمهدب، فالثانو وهو عيرب عبد العموم التعليل في بعض تلك المستعيمة ، بان ذكرالله تعالى حسن على كل حال ولاريب ان الاقامة كالأدان في كونها ذكر -

الثامن؛ قال من الروصة؛ و وقت حكاية القصل بعد مراع العود رسه أو معه، وهو حسن ٠

(والتثويب بدعة) والعراد به قول المؤدن الصلوة حير من النوم على المشهور بين الطائفة، منهم الشيخ في الميسوط وابن ابني عقيل ، و السنيد المرتضي، ونه صرح من اللعوبين جماعة بل قال بعض المحققين المشهور بيمهم

دلك خلاف للمحكي عن الحلق و عيره ، فجعلا المراد به تكرير الشبها دنين ديعيين، وللمحكى عن ظاهر الشيخ في النهابة، فجعل المراد منه تكويير التكبير والشهادتين، وللمحكى عن بعض، فحمل المرادية الانيان الحيملتين مثنى بين الأدان والاقامة قال بعض المحققين والطاهر أن البعض هو ابنو حبيعة , وأنه بين أدال الصبح وأقامته لامطلقا ، قال في الستهني التثويب في ادان العدام وغيرها غير مشروع ، وهو قول الصلوة حير من النوم ، دهب اليه اكثر علمائناء وهو قول الشامعيء واطيق اكثرالحمهور على استصابه في العداة لكن عن ابني حديقة روايتان في كيفيته ، فرواية كما قلناه ، والاحرى أن التثويب عبارة عن قول المودان مين أدال العجر وأقامته حي على الصوة مرتين الحي على العلاج مرتين، ثم قال من موضع آخر - يكوه أن يقول بين الأب أن والا قامة حي على الصلوة حي على الفلاح ، ويه قال الشاهعي ، وقال يحمد سالحسن كان التثوب الأول الصلوة حير من النوم، مرسين بين الأد ان والاقامة ، ثم حدث الناس بالكومة حي على الصلوة ، حي على الفلاح ، مرتين بينهما ، وهو حس ، و قال تعمل اصحاب التي حليقة - يقول - بعد الأدان حين على الصلوة حي على العلاج ، بقدر ما بقرا عشر آيات الشهي كلام العشهي ٠

وال الشيح في النهاية التتويب كرير الشهاد تين والتكبيرات رائدا على القدر الموطف شرعا ، وقال ابن ادريس عو تكرير الشهاد تين دفعتين، لابه ماحود من ثاب اد ارجع ، وقال في البحار صرح حماعة من أهل اللغة منهم الحوهري بان المراد بالتثويب قول الصلوة حير من الموم ، و قال في النهاية (1) فيه ادا ثوب بالصلوة فاتوها ، وعليكم السكينه ، التثويب هنهما اقامة الصلوة ، والاصل في التثويب ان يحني الرحل مستصرحاً فيلوح بشو بنه ليرى ويشهر ، فسمى الدعا "نثوينا لذلك ، وكل داع مثوب ، وقيل انها سعى

⁽۱) و هو لاین الاثیر ۰

تتويدا من تاب يتوب ، ادا ارجع فهو رجوع الى الامر بالمبادرة الى الصلوة ، فان المؤدن ادا فال حق على الصلوة ، فقد دعاهم اليه ، فأدا قال بعدها الصلوة حير من النوم ، فقد رجع الى الكلام معماه الى المتبادرة اليها ، و فسره في القاموس بمعال ، منها الدعاء الى الصلوة ، وتثنية الدعاء ،وان يقول فني النار الفجر الصلوة حير من النوم مرسين ، وقال في المعرب التثويب القديم هو قول المؤدن في أدان الصبح الصلوة حير من النوم ، والمحدث الصلوة الصلوة ، او فاساقاسانتهي كلام النجار ،

واحتلف علما زبا في حكمه ، لو لم يكن المقام مقام تقية ، فعن اساد ريس وابن حمرة و حمع من المتأخرين التحريم ، وهو المحكى عن ظاهر الشبيح في المنهاية ، وسبب بعضهم القول الن المشهور ، وعن الشبح في المنبسوط و المرتضى في الانتصار ، القول بالكراهة ، وهو احتبار المحقق ، وقال بعض الاحلة ويطهر من الانتصار ال مراده بالكراهة السع حيث قال والدليل على ما دهنا اليه من الكراهية والسع منه الاحماع ، الذي تقدم ، وعن الاسكافيات قال الانأس به في ادار الصبح وعن الحقيق يقول في ادار الصبح بعد قولك حي على حير العمل ، خور على حير العمل ، الصلوة حيرمن الموموتين ، قولك عن على حير العمل ، ومن الأحيار المتعلقة بالمقام ما رواه التهديب في باب عدد فصول الأدار ، ومن الأحيار المتعلقة بالمقام ما رواه التهديب في عدد الله ((ع)) عن التثويب الذي يكون بين الأدان والاقامة ، فقال ماسعرته ،

و منها: ما رواه ايضا في الباب المتقدم، عن رزارة، قال اقال الوجعفر عليه السلام: يا رزارة نفتح الأدان باريع تكبيرات ، وتحتم بتكبير بين وتهليلتين وان شئت زدت على التثويب حي على الفلاح ، مكان الصلوة حيرس النوم .

و ممها : ما رواه في البات المتقدم في الموثق ، عن محمد بن مسلم ، عن ابي جعفر((ع)) قال : كان ابن يباد ي في بيته بالصلوة حير من الموم ولورد دت دلك لم يكن به باس ، وروى في البحار عن السرائر ، بقلا من كشاب الموا د ر لمحمد بن على بن محبوب ، عن الحسين بن سعيد ، عن فضاله ،عن العلاء عن محمد ، عن أبي جعفر((ع)) مثله ؛

و منها ما رواه ايضا في الباب الفتقدم في الموثق، عن ينعلقوب بن شعيب بن يه قوب ، عن ابي بصير، عن ابن عبد الله((ع،) فال البداء والتثويب في الاقامة من انسمة ٠

و منها : ما رواه في البحار عن المعتبر ، نقلا عن كتاب احيد البيحيد بن ابن نصر البرنطي من اصحابيا ، قال حدثني عبد الله بن سيان ، عبن أبني عبد الله ((ع)) انه قال الأدان الله اكبر ، الله اكبر ، اشهد ان لا الهالا الله ، اشهد ان لا اله الا الله ، وقال في آخره لا اله الا الله مرة ، ثم قال أدا كنت في ادان انعجر فقل الصلوة خير من النوم بعد حي على خير العمل وقل بعد الله اكبر الله أكبر ، لا اله الا الله ، ولا تقل في الاقامة الصلوة خير من النوم انما هوفي الأذان ،

و منها ، ما رواه می النجار ایما ، عن کتاب رید البرسی ، عن ابی الحسن علیه السلام قال الصلوة حیر من البوم بدعة بنی امیة ، ولیس دلك من اصل الأدان ، ولاباً س ادا ازاد الرّجل ان یبیّه الناس للصلوة ان یبادی بدلك ، و لا یحمله من اصل الأدان ، مانا لا براه ادانا ، وروی می البحار ایضاعی الکتاب المدکور ، عن ابی الحسن ((ع)) قال : سألته عن الأدان قبل طلوع الفجر فقال لا ، ابنا الأدان عبد طلوع الفجر الأول ما یطلع ، قلت : مان کان یرید ان یؤدن الباس بالصلوة و یبیههم ؟ قال : ملا یؤدّن ولکن لیقل ویبادی بالصلوة عیر من البوم ، یقولها مزارا ، وادا طلع الفجراد ن ، فلم یکن بینه وبین ان یقیم الاجلسة جمیعة بقد و الشهاد تین ، واحد من دلك ، ادا عرف دلك ، ادا عرف دلك ، ادا البوم ادامه ان التوم البوم ادعیره من البوم ادامه ان البوم ادامه ادان البوم ادامه ادان البوم ادامه ادان البوم ادامه من دلك ، ادا مناسف حرام ، ادا اعتقد شرعیة دحوله می اثنا احدهما او بسیشها ، لأن مناسوایات الوارد قبی اثنا الهدی فی بیان کیفیتها حالیة عن دلك ، و می

التهديبين كما عن الخلاف الاحماع على أنه بالمعنى الأول غير مسون أوعن الأحير الأحماع على أنه في العشاء الأحرة بدعة ، وعن الناصريات أنه فيصلوه الصبح بدعة ، وعن الانتصار أيضا كذلك ، الا أنه قال أنه مكروه ، و لكن يشعر كلامه أن مراده بالكراهة المنع ، حيث قال والدليل على صحة ماد هنند اليه من كراهيته والسع سه الاجماع ، الذي تعدم ، وبدلك صرح بعص الاحله كما تقدم اليه الإشارة، وعن السرائر الاحماع على أنه لا يحور ،قال الشهيد في الذكري - أحمعنا على برك التثويب أدانا ، سواء فسر بالصلوة خيرس النوم أو بما يقال بين الأدان والاقامة من الجيعلتين مثني في ادان الصبح أو عيرها ، الا ما قاله ابن الحبيد من انه لا بأس بالتثويب في ادان العجر حاصة ،و تكرير د لك ، وما ياتي من قول (لحمص) ، ورواية ابني الموضوف عن ابني عبد الله((ع)) بالله ا" والتثويب في الاقامة محبولة على الثقية ، وكدا غيرها ، وقال في الحبل المتين. وما دال عليه الحديث الناسم عشر يعني رواية معوية المتقدمة س عدم مشروعية البثويب. بين الأسان والاقامة يراد به الاتيان بالحيملتين بينهما، وقم احمع علماؤما على برك البتويت سواء بسر بهذا أو بتول الصلوة خير من البوم، التهي

قال يعص الاحله: ومن السرائر الاحماع على اله لا يحور ، واستدل عليه كالناصرية و الحلاف بعده بالتما الدّليل على شرعيته ، وبالاحتياط ، لاله لاخلاف في اله لادم على ترك ، مانه مسبول او غيره على احتمال كونه يدعة ، و طاهره التحريم كما عليه المشهور على الظاهر المصرح به في المحتلف ، ولا ريب فيه مح قصد الشرعية ، والاقما دكروه من الادلة على المحريم لاتفيده كلية عد اللاجماع ، وي شمول "دعواه لمحل الفرض اشكال ، بل ظاهر سياق عباراتهم الاجماع على المساعدة بالمحملة الاجماع على على عدم كونه سنة ، فيحصله الاجماع على على عدم كونه سنة ، لا أنه يحرم مطلقا ، ولو مع عدم قصد الشرعية ، و بالحملة الظاهر الناسح المراع الذي يدعى فيه الاجماع الما هو التثويب لذي يعمل

بقصد الاستحباب ، كما عليه العامة ، ولدا ان المحقق الثاني مع تصريحه أو لا بالتحريم مطلقا قال بعد الاستدلال عليه وبعل معارضه من الاقوال والأحبار بعم لو قاله معتقدا انه كلام حارج من الأدان ، اتحه العول بالكراهة ، لكن لايعول بيمه وبين عيره من الكلام فرق ، على أن البحث فيه مع من يعول باستحباسته في الأدان وعده من العصول ، فكيف يعقل القول بالكراهة ، انتهى -

ولنعم ما اماد و احاده ويعضده ما من كتاب ريد البرسي عرب ولا بالكاظم عليه السلام الصلوة حير من النوم بدعة بني امية ، وليس دلك من اصللا لأبأس ادا اراد الرّحل ان ينبه الناس ان يناد ي بدلك ، ولا يحمله من اصلا الأبان، مانا لابراء ادانا مثامل، وبه يجمع بين القول بالكراهة و التحريم، يحمل الأول على صورة عدم قصد الاستحباب ، والثاني على قصده ، فلا حلاف من المسئلة الاس الاسكامي ، حيث قال الاناس به في ادان العجر، والجعمي حيث قال الاناس به في ادان العجر، والجعمي حيث قال من الناس من الناس المناس ، الصلوة المناس الأدان ، وظاهرهما عدم الكراهة ، بنيل صاهر حير من النوم مرتبن وليساس الأدان ، وظاهرهما عدم الكراهة ، بنيل صاهر الثاني الاستحباب ، وهما شادان محالفان للاحماع المحكى من القطعي ، والثاني الاستحباب ، وهما شادان محالفان للاحماع المحكى من القطعي ، والايمكن المصير اليهما ، انتهى "

أقول وفي اعتصاد رواية ريد لما ذكره ساقشة لما يظهر من روايته الاحرى التي تقلياها احيرا فتامل حدا ، وبالحملة لاشبهة في كون التثويب بدعة ادا اني به يقمد الشرعية ، ورواية البرسي السقولة اولا على ذلك شاهدة و هي غير سافية لما قبل (1) ان العامة ذكروا في صحاحهم بدعة غير ،حتى ذكروا أن عبر دخل سبجدا سبع المؤدن يذكره فجرح من المسجد لم يصل فيه ، وقال لا يصلي في مسجد يبندع فيه بدعة ، لأن بني امية لعلهم كانوا مروحين له ، و يدل عليه صحيحة ابن وهب المتقدمة ، ورواية ابن مسلم غير صالحة للمعارضة ،

⁽١) التقى المجلسي - (منه)

لاحتمال كون البدا و عن عير الأدان ، أو لمكان التقية ، و في البحار بعد بعده الحبرالمدكور ، و حمله الاصحاب على التقية أيضا كالسابقة لعدم معلومية المراد من البدا والتثويب، قاله بعض ، والاجود هو حمل الأحبار المحورة على التقية قال في البحار بعد بقل رواية أبن سبان المتقدمة عن التحرير ما صورته قال المحقق رحمه الله قال الشيخ في الاستبصار "هوللتعية ولسب أرى هذا الناويل شيئا ، فأن في جملة الأدان حيّ على حير العمل ، وهوا عراد الاصحاب علو كان للتقية لما دكره لكن الوحه أن يقال عنه روايتان عن هذا البيت ((ع)) اشهرهما تركه و

بيال يكل ال يكول العرص المناشاة مع العامة بالجمع بيل ما تنفرد الشيعة به و بيل ما تفردوا به ، او يكول العرص قول حلى على حيرالعمل سراء يمكل حمل وحدة التهليل في الأدال ايضا على التقية ، لأل المحالمين احمقوا عليها ، كما ال الشيعة احمقوا على المرتيل و ربما يحمل على الوحدة في آخر الاقامة ، و لا يحمى بعده التهلي ، و هو حيد ، و الحاصل الله لم يدكيهي الرواية الله يجهر في قول حلى على حير العمل حتى يصير محالفا للتقية ، كيف و قال بعض المحققيل الله مدار الشيعة في الاعصار و الاعصار في احقات هذا القول في يعلى المدار الشيعة في الاعصار و الاعصار في احقات هذا القول في بعض المحققيل الله مدار الشيعة في الاعصار و الاعصار في احقات هذا القول في الأدال النصر و غيره من الأدال العمل و غيره الداوقع بحصرة المحالفيل ، وبتحويطلع عليه المحالفول كما الأدال العامي وغيره الداوقع بحصرة المحالفيل ، وبتحويطلع عليه المحالفول كما كال الحال عليه في ارسة صد ورهده الأحبار في بلاد رواتها ، وهو الكوفة وبحوها •

وبالجملة الاحد بحلاف العامة هوالرشاد، فادحاله في اثنا أحدهما أو بينهما بقصد الشرعية بدعة ، فادا لم يدخل فلا صرر ، وأن ذكر في أثنا الأداب على الاظهر والاحوط هوالترك بالمرة ، كي لا يدخل في عموم من تشبه بقوم فهوسهم، سيما قد عرفت أن ذكره من شعار العامة ، و تركه من شعار الحاصة .

من الكلام المكرود (الترجيح) كما عن معظم المتأخرين بل عامتهم عدا ا باداراء وعن المنتهي والتذكرة انه مذهب علمائنا ، وعن الحلاف الاصاع على انه عبر مستونء وعن السرائر وابن حمزة انه لا يجوزاء واهوا المحكي عن ظاهر

الشيخ في النهاية ، وهو حيد أن نصد الشرعية ، لأن الأدون عبادة شرعية ملقاة عن صاحب الشريعة ، فالريادة باعتقاد انها منها تشريع محرم بلارينة ، و بدلك صرح حماعة ، والا عالمحتار هو الكراهة لاصالة عدم الحرمه مع عدم دليل د ال عليها , عدا ما قيل عن أن الأدان سنة مثلقاة من الشارعكسيرالعبادات متكون الريادة ميه تشريعا محرما ، كما يحرم ريادة ان محمدا وآله حير البرية ، قال ذلك وأن كان من أحكام الأيمان، الا أنه ليني من قصول الأدان، وفيه أن التشريع لا يكون ألا أدا أعتقد شرعيته من حجة شرعية أوانما يكرم أو بحرم أد أ فعله (الغير الاشعار) والسبية، فلواقصد اشعار التصلين، فلا متعيه بالأنفاق على ما في التخلف كنا عن السبهي ، وطاهر غيره ، وهو الحجة تصاما : الي ما رواه التهديب في بات عدد فصول الأدان، في الصحيح عن ابن محبوب،عن على بن ابن حمرة ، عن ابن تصير عن ابن عبد الله((ع)) قال - لوان موَّ با أعا د في الشهادة. أو في حي على الصَّلوة. أو في حي على العلاج المرتير و لثلاث و اكثر من ذلك ، أذا كان أما ما يزيد حماعة القوم ليجمعهم الم يكن به بأس⁽¹⁾ يقي الكلام في جفيقة الترجيع ، وأنه عبارة عما أدات هب المصنف رحمه الله في المنتهى والمعبارة من بكرارالشهاد ثين مرتين وهوالمحكى عن الحلاف و الحامع والتحريروالتذكرة ومهاية الاحكام، عن المبسوط والمهدب، أنه تكرمر التكبيسر و الشهاد تين مي أول الأدال، وهو الظاهر من الدروس، وعن حماعة من أهل اللعة ، منهم صاحب القاموس ، وصاحب المعرب ، أنه بكرار الشهاد تيريعد احفاتهما ، قيل: وهو باطر الى قول الشافعي ، حيث استحب الترجيع ببهد ا المعنى، تعويلا على حجة ضعيفه، ومن العامة من سبَّه وقال المعداء الريحفين مرة ويجهر احرى من عير ريادة على فقول الأدان، وعن بعض العامة السه مسره بترديد القراءة، ومسرّه الشهيد في الدكرى بتكرار العصل ريادة على

 ⁽¹⁾ قال بعض المحققين بعد مقل الحبر - وليس في طريقها من يتوقف الأعلى بن
 حمرة وقال في العدة - الشيعة احمدوا على العمل بروايته - (منه)

الموطف ، قال بعض الأحلاً ؛ وظاهر رواية الى تصير ربما دل على ما دهب اليه في الدكري من تعسير معنى الترجيع ، يحمل ما دكر في الرواية على محرد التمثيل ، انتهى ؛

ومى مقه الرَّصا على ما نقله من البحار بعد دكر مصول الأدان وعددها ليس ميها ترجيع ، ولاتردد، (١١) ولا الصلوة حير من النوم قال بعض الأجلاّء و الظاهر ان عطف الترديد تفسيري للترجيع ، انتهى -

أقول وعلى هذا يو"يد دلك ايصا تفسير الدكرى ، قال في البحار، و
يحتمل المراد بالترجيع والتردد او الترديد هنا تكريز الصّوب وترجيعه بالعبا"،
ويحتمل الله يكون المراد بالترجيع مامر، وبالبرديد العبا او بالعكس ، و قال
بعض الأحلا بعد نقل الرضوى المتقدم ومن المحتمل قريبا الله المبرا د
بالترجيع المنهن عنه هنا هو ترجيع الصوب وبرديده على حهة العبا الاتكرار
الكلمات كلا أو بعضا ، والترجيع لم أقف عليه في شيّ من الاحبار سوى هذا
الحبر وابنا وقع دلك في كلام الاصحاب ، وقد عرف احتلافهم في معناه ، و
روايه ابي بصير المدكورة ابنا اشتملت على تفظ الاعادة ودكرهم النبرجيع و
الاحتلاف فيه تحريما وكراهة ، وكذا في معناه مع عدم وروده في الأحبار، عجيب
الا الله يكون المستند هو كتاب الفقه المدكور ، ولا بعد فيه لماعرفت في غيرموضع
ما تقدم من وجود كثير من الادلة التي انكرها المتاجرون على المتقدمين في
الكتاب المدكور ، انشهى "

وكيف كان فالحكم هو مامر قال في الدروس، ويكره الترجيع ، وهو تكوار التكبير والشهاد تين الاللتنبية ، وكدا يجور تكوار ياقي الفصول لدلك (و) كدا يكره («لكلام لعبر مصلحة الصّلوة بعد) قول المؤدن(قد قامت الصلوة) كراهة معلطه ، حتى أنه قال بتحريبه حماعة ، وقد عضى تفصيل الكلام مي شرح قسول

⁽۱) تردید حل ۱

المصنف باركا للكلام خلالهما ، فراجع ، قال الشارح القاصل والمراديما يتعلق بمصلحة الصلوة ، تعديم الامام ، كما بكر في الرّواية ، والامر بنسوية الصنف ، وطلب السائر والمسجد ونحو ذلك ، (والالثقات يمينا وشعالا) خلافا لبعض العامة ، وقد مصى شرح الكلام في شرح قول المصنف مستقبلاللقبلة ، فراجع هناك البنة ، قال في الذكرى ، قال الشيخ ليس من السنة أن يلتقت الامام بعد القراع من الاقامة يمينا وشمالا ، ولائل لا يقولوا ، استروا يرحكم الله ، لنعندم الدّليل عليه ، فلت فد ثبت استوا الصعوف لما ياني أن شا الله تعالى ،و قد ،ستشي الاصحاب من الكلام بعد الاقامة تسوية الصعوف ، و الامام أحق الحماعة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ، انتهى الحياءة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى الحياءة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى الحياءة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى الحياءة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتهى المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا استحباله الامربالاستوا ،انتها المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا الستوا الستوا المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا المحافة بدلك ، فادا استشفر عدم الاستوا الستوا المحافة بدلك ، فادا استعباله المحافة بدلك ، فادا استحباله المحافة بدلك ، فادا استحباله المحافة المحافة بدلك ، فادا استحباله المحافة بدلك ، فادا المحافة بدلك ، فادا استحباله المحافة المحافة بدلك ، فادا استحافة بدلك ، فادا المحافة بدلك ، فادا المحافة المحافة بدلك ، فادا المحافة

(ومع النشاع يقدم الاعلم ومع النساوى يقرع) صرّح حماعة بان العراد بالاعتم باحكام الأراب التي من حملتها معرفة الاوقات لامن العلط بنه و قليد اصحاب الاعدارلة ، قال الشارج الفاصل - والاولى تقديم المدل على الفاسق ، والمبصر على الاعمى ، وحامع الصفات او اكترها على فاقدها و حامع الفاسق ، والمبصر على الاعمى ، وحامع الصفات او اكترها على ماقدها و حامع الاقل ، قال استووا ، فالاشد بتحافظة على الوقت على من ليسكد لك ،والابدى صوت والاعتب عن البطر ، ثم يرتضيه الجيران ، ومع النساوى في جميع دلك يقرع لقول اللبي (ص) لو يعلم الباس ما في الأدان والصّف الأول ،ثملا يحدوا الا لقول البيوا عليه لعملوا ، و لقولهم ((ع)) كل أمر محبول فيه القرعة ، وقال شقيقه في الذكرى في تشاح العدل و الفاسق ، قدم المدل ، و لو تشاح العدول أو الفاسفون ، قدم الاعلم بالاوقات لامن الغلط معه ، ولتفليد الرباب الاعدادلة ، و منه يعلم تقديم المبصير على المكتوف ، ثم الاشد محافظة على الأدان في الوقت ، ثم الانسدى صوتا ، ثم يرتضيه الحماعة والحيران ، و مع التساوى فالقرعة لقول النبي ((ص)) : لو يعلم الباس الحديث ، و لقولهم ((ع)) : كل أمر محهول ، الحديث .

ولا يترجح في الأدان بسل ابي محدورة سبيحاً مهملة والدال المعجمية

وسعد القرظ _ بفتح القاف والراء والظاء المعجمة _ ولا بسل الصحابة بنعيد بسلهما ، لاطلاق الاوامر بالأندان ، والبعث عليه ، والتقبيد حلاف الاصل ، قال في التحرير ؛ وهو مذهب علمائنا ، •

وقال الشيخ في المبسوط - أذا نشاخ الناس في الأدان أقرع بيسهم ، لقول النبي((ص). لو يعلم الناس ما في الأدان، الحديث ،ولم يدكرالمسوط الترجيح بالاعلمية في المقام كما هو النشهور في كلام المنأخرين علىما باكريعص الأجلاَّ؛، قال النصيف في التذكرة - وهنا القول أي ما أشاراليه الشيخ حيد مع قرض التساوي في الصفات المعتبرة في الثادُ بن ،وأن لم يتساو و أقدم من كان اعلى صوتا ، وابلغ في معرفة الوقب ، وأشد محافظة عليه ، ومن يبر تصبيه البحيران، واعف عن النظر، وقريب منه كلامه في التنشهي وحامج المقاصد، و الدى يقتصيه النظر تقديم من في الصفات المرجحة في الأدان عني غيره ، قان اشتركوا تدم حامع الكل , على فاقد النعص ، وجامع الاكثر على حامع الاقل ،و يتبعني تقديم العدل على العاشق، لأن التؤدن أمين، ولا أمانة للعاشق، ١٠٠ هي عبر موثوق بنها هيه ، ومع التساوي ، ويقدم الاعلم باحكام الأدان والاوقات كما في الذكري ، ولا من الخلط معه ، ولتقليد ارباب الإعدار البصيرعلي|الأهي لمثل بالك ، قال استووا فالاشد محافظة على الأبدال في الوقت أعلى من ليس كدلك ، لحصول عرض الأدال ، ثم الابدى صوتا لقول النبي((ص)) ، القه على بلال، قاية أندى منك صوتاً ، ثم الأعف عن النظر للأمن من تطلعيه عليي العورات ، ثم من يرتضيه الحيران ، ثم المعرفة ، وقال في الدروس : و مسع التشاحٌ يقدم من فيه صفة كمال فالقرعة ، وقال في المدارك قوله الدانشاخ الناس من الأدان، قدم الاعلم، ومع التساوي يقرع بينهم، أي لو اجتمع المسان مصاعدًا كل منهم يريد الأدار، قدم الأعلم بأحكام الأدان، التي من حملتها الاوقات ، لا من الخلط عان تساووا في العلم أقرع بينهم، أما تقديم قطاهر ، لأن الاعلمية صفة راحجة موجبة للتقديم، واما الفرعة علما روىعن النبي ((ص))انه

قال: لو يعلم الناس الي آخره -

وهو دليل على جوار الاستهام هيه وقيل أن القرعة المايتيت معالتساوى في الاوصاف المعمورة في التوديين، وهو اولى، وعلى هذا فيعدم التحاسم للصفات على فاقد بعضها، وحاسم الاكثر على جامع الاقل، والما يتحقق التشاح للارتراق من بيت المال، حيث لا يحتاج الى التعدد، والآاد بالحبيم وقال الشارح المحقق بعد نقل حملة من العبائر المتقدمة، ودكرالمد قوالشيح علي في اعتبار الاوصاف ومرائب تقديم بعضها على بعض تعاصيل لا تبر تبط بدليل، ودكر حماعة من الاصحاب أن الكلام أنما يحتص بصورة الارتراق من بيت المال لا يحتاج الى المتعدد، والآ أدب الحميم، والتحقيق أن احتلاف بيت المال لا يحتاج الى المتعدد، والآ أدب الحميم، والتحقيق أن احتلاف الصعاب أن كان بحيث يحتلف به مصالح المسلمين، كان تقديمالوا حج متّحها، وأن لم يحصل التشاح، والآ فائبات التقديم بهذه المرجحات عجل أشكال، لققد النصّ الدال عليه، وعدم استقلال المقل باثنات هذه الامور، انتهى.

لا يرتكبه الاغنياء والاشراف ، انتهى -

قال بعض الأحلاً؛ بعد بقل حبلة من العباير المتقدمة ماصورته أقول و كلامهم هبايرجع الى ثلاثة اقوال في المسئلة الأول القول بتقديم الاعليم باحكام الأدان، التي من جملتها معرفة الاوقات مع النساوي فالقرعة ال

الثاني - القول بنقديم دى الاوصاف المعتبرة في المؤدن ، و هو قول الشهيدين، والمحقق الشيخ على رحمه الله ، وان احتلفوا في تدك الشروط ريادة ونقيضة .

الثالث: الرحوع التي القرعة من أول الامراء كما هو طاهر المبسوط ، أو الى الأول يبيل كلامه في المدارك ، وحمل الثاني أولى ، ولم يتعرض للثالث. والمسئلة عندي بنحل توقف العدم النص القاطع لمادة الاشكال ، و الرواية المعولة في كلامهم ، الطاهر الها من روايات العامة ، أذ الماتفعليها في احبارنا بعد التفحص والتبيع ، مع انها معارضة بنا از و ام الشبيخ في الشهديب عن عيسي بن عبد الله عن ابيه ، عن حده ، عن اميرالمؤسين ، قال: قال رسول الله((ص)) ورواه في العثية مرسلا قال - قال رسول|لله((ص)): للبوَّدان فيما بين الأدان والاقامة مثل أحر الشهيد المتشخط بدمه فيسبيل الله قلت يا وسول الله أمهم يحتلفون على الأدان ٢٠ قال . كلاء أنه يأتي على الناس رمان يطرحون الأدان على صعفائهم، وملك لحوم حرمها الله على السّار، وحه المعارضة أن مقتضى الرَّواية الأولى رغبة الناس في الأدان أبعد سما عمافيه من النشل ، حتى أنهم يقرعوا عليه ، ودلالة هذا الجبر على عدم الرعبة فيه ، بنعبد سماع ما فيه من الفصل ، حتى امهم يطرحونه على ضعفائهم لدلك ، و تلك لحوم اشارة الى أولتك الصعفاء التوديين، والطاهر أن أول من نقل هذا - الجنبر الشيخ في المبسوط ، وتبعه الاصحاب رضي الله ، حيث لم يحدوا عير م في الباب ، الا أنه روى في كتاب دعائم الاسلام ، ثم نقل الحيرين المتنقد مسين السقولين عنه ، وقال ؛ أقول : وهذا مضمون الحديث المتقدم ، بعم احبار القرعة

العامة ربما أيدت مدهب الشيخ في المبسوط ، قال في الدخيرة ، والتحقيق أن احتلاف الصّفات ، ثم بقل كلامه المتقدم ، وقال ترهو حيد ، انتهى .

أقول الاسمعل عن ما يرد على المعارضة السيبيسها، قال بعض المحققين ادا وقع التشاح في الأدان، قدّم المكمل في الشرايط المعتبرة في المؤدن لتحقق الرحجان الموجب للتقدم ، وقبح تقديم المرجوح على الراجح عقلا، فيقبح شرعا ، لتطابقهما عند الشيعة والمعترلة ، ومع السارى يقرع لما روى من القرعة لكل امر مشكل ، وما روى عن النبي ((ص)) انه قال : لو يعلم الماس مافي الأدان والصف الأول الى آجره ، انتهى الماس والصف الأول الى آجره ، انتهى الماس والمدين المدين المدي

أقول ؛ الانصاف أن النسئلة مشكلة ، ولكن ما رجحه هذا النحقق وماقيا لغيره لا يحلو عن رجحان ، والله تعالى هو العالم بحقايق أحكامه ٠

(ويحور) مع الاحتماع (ان يؤدنوا دفعة ، والافضل ان يؤدن كل واحد بعد قراع الآخر) قال الشارح المحقق : وينبعى تقييد الافضلية بسعة الوقت كما صرح به في غير هذا الكتاب وفاقا للمحقورجية الله انتهى والشارح الفاضل ايضا قيد الافصلية بالسعة ، قال الشارح المحقق تبعا لصاحب المدارك ، و المراد بها اى السعة عدم اجتماع الامام والمامومين لاتساع اجرا وقت الصلوة فان تأخير الصلوة عن وقتها المطلوب شرعا لامن غير موظف مستجعد جدا، قال بعض الأحلا ، بعد نقل ما ذكر وبموجب هذا التفسير لا يكون الحكم كليا ، منع ان ظاهر القابل به كون ذلك كليا لا بحصوص الجناعة ، انتهى ،

وعن الشيخ في الحلاف انه قال لا يتبعى الريادة على النبيس ، و استدل باحماع العرقة على النهم روزه من ان الأذان الثالث يدعة ، و نقل عن ولده الشيخ ابي على انه قال في شرح نهاية والده : ان الرايد على النبيسيدعة باجماع اصحابا ، وقال الشيخ في المستوط يجوز ان يكون المؤدنون النبين النبين ادا ادنوا في موضح واحد فانه ادان واحد ، فأمًا ادن واحد قليس دلك بنستون ولا مستحب ولا بأس ان يؤدن جماعة كل واحد سهم من زاوية من المسجد لانه لامانع منه اسهى ، وقسر القصيف رحمة الله في المسهور التحقق في التحرير قوله واحدا بعد واحد ، بان بيني كل واحد على قصول الآخر ، وهوالمعيرضة بالتراسل ، واستبعد هذا التفسير غير واحد ممن تاجر ، وقسروه بنا يدل عليه ظاهر اللفظ من الاتيان باحد الادانين بعد تمام الآخر ، و من المفسرين له بهذا المصنف في التذكرة ، على ما يحكي معللا كراهته بانه يتصفن تاجرالصلوة عن اول وقسها من غير موجب ، واستحسبه غير واحد من المتأخرين ،

قال بعض الأحلاً والطاهر أن الفاصلين أنما أصطرهم أنيهد التفسير البعيد عن طاهر اللفظ حكمهم بأفضلية أن يؤدن أحدهما بعد الآخر ، و لو كانوا أكثر من أثنين ، أنتهى أ

أقول: تحقيها لكلام هنايقع من بقابين الأول: انه هليجورمع الاحتماع ان يؤدنوا دفعة ، كما قال به حماعة ، وسهم الفاصلان ، او يكره دلك كماد هب اليه المدارك وتنعه عبره ، محتملا للحرمة وجهان ينشأ من العبومات الدالبة على شرعية الأدان ، والنقييد والتحصيص على خلاف الاصل ميحور ، و من عدم تمكين النبي ((ص)) والائمة ((ع)) عن دلك ، مع تومر الدواعي عليه ميكره اويحرم و انعمل بالاحتياط في المقام مطلوب بلا شبهة ، بعملامات منه مع تعدد الحماعات المحتمعة لصلوة الحماعة ، ابا كان ادان كل لحماعة ، كما اشارالي دلك الشيخ في آخر عبارته في المبسوط ، من الحماعات المحتمعة في مسجد يؤد بالكلمية، و بالحملة ان اتفي في وقت واحد ، وكذا الكلام انا أدبوا لصلوتهم المنفردة ، و بالحملة الاحتياط هو برك ادامهم دقعة في الاعلامي ، وفي صلوه الحماعة الواحدة ،

الثاني: هل يحور ال يؤدن كل واحد بعد قراع الآخر من الأنان الاعلامي، وفي صلوة الجماعة الواحدة ؟ دهب الفاصلات التي الحوار ، سلل الافصلية مطلقا ، ولو كانوا اكثر من اثنين ، وكره صاحب العدارك دلك ، و تبعه غيره ، محتملا للحرمة ، وحور الشيخ وولده في الاثنين ، ومنعا عن الريادة للاول والثاني ما تعدم ، وللثالث الحنز المروى في الحلاف والاحماع ، و الاجتماع

المحكي مي الحلاف وشرح النهاية ، والعمل بالاحتياط مي المقام متعين -

قال الشارح المحقق بعد بقل حملة من العبائر المتعدمة و أعلم أنهم ذكروا أن الأدال الثاني يوم الجبعة بدعة ، و عللوه بانه لم يكن في رمن النبي ((ص)) ، وهذا التعليل يعتضي حكم التحريم هنهنا ، وينكن الجواب بان المراد بتحريم الأدان انثاني تحريمه على وجه كونه وظيفة شرعية بهذا الوجه ، كما رعمه العامة لامن حيث كونه دكرا ، صرح به المدقق الشيخ على في شرح القواعد .

(ويحتري الامام بادال) المؤدن أدا سمعه مطلقا سواءً مي دلك (المبعود) في صلوته و غيره على المشهور ، حل لا خلاف فيه على الطاهر ، الأمن بأدار ياتي اليه الأشارة، وعن بعض التصريح بنفي الحلاف، وفي المدارك هذا. الحكم مقطوع به في كلام الاصحاب ، قال بعض الأحلاً ، لطاهر انه لاحلاف بين الأصحاب في أنه أذا سمع الأمام أد أن مؤد ن جار له أن يجبري به في الجماعة الشهى ، ويدل على دلك ما رواء الشيخ في الصحيح ، في بالدرياد الدالله الأدان والإقامة، عن ابن سمان، عن التي عبد الله ((ع))، قال: أدا أدن مؤدن فيقص الأدان والمستريد المنتطلي باداله فاتع ما نقص هو من الألمان الحديث واما رواء ايضا من الناب المتقدم عن ابن مريم الانصاري، قال صلى بنا أبو جعفرمي قميص بلا ازار ولاردائه ولا ادان ولا الأمة ، فلما الصرف قلت له عاماك اللعصليت بنا مي قميص بلا ازار ولاردائ، ولا انان ولا انامة، مقال ان قميضي كثيب مهو يحري أن لا يكون على أزار ولا ردام. أني مرزت بجعفر وهو يود ن ويقيم فلم أتكلم فاحرابي بالك ، وما رواه في الباب المتقدم عن عمرو بن حالد عن ابي جعفر (ع)) قال - كتامعه بسمع النامة حاركه بالصلوة، فقال القوموا ، فقسا فصليبامعه بعير ا دان ولا اقامة ، قال - يحريكم أدان حاركم ، وضعف السندين غيرضا يو لا تجباره بالمتارى •

تسروعة

الأول: اطلاق النص والفتاوي يقتضي عدم القرق مي المؤدن بين كو مه

مرَّدُ نَ مَصراً وَمَسَجِداً وَمَغَرِد ، وحصه الشارِح العاصل بَعْرَا نِ الجِناعة والبَصر ، و مع من الاختراء بادّان السفرد بادّانه ، وحمل قولهم ، وأن كان منفردا ، على أن العراد بالمنفرد المنفرد بصلوته لابادانه ، وفيه نظر ، لأن دلك التحصيف حروج عن مقتضى الفتاوى والنصوص المنقدمتين ، من غير دليل ، بللوادعي عليه العكس لكان ظاهر الحيرين الاحيرين كفيلا كما صرح به بعض المتأخرين .

الثاني: هل يحترى السفرد بادان السعرد؟ قال الشهيد رحمه الله في الدكرى: نظر اقربه دلك، لابه من باب الشبيه بالادبى على الاعلى، وتبعه المدارك وغيره، ومع من الاولوية الشارج المحقق وغيره.

أقول - يمكن ان يستدل على العموم باطلاق صحيحة ابن سبان المتقدمة والروايتان الاحيرتان عير صالحتين للتقييد ، كما لا يحقى فتدبر ، فادان الاقوى عندى هو الحكم بالعموم -

الثالث: مقتصى روايتى ابى مريم وعمرو بن حالد الاجتراء بسماع الاقامة عنها أيضاً ، لكن يستعاد من الاولى التقييد بعدم الكلام بعد الاقامة أو في حلالها ، وهو حسن ، لأن الكلام بعد الاقامة من المقيم مقتضى لاعادتها كبنا مضى ، وهذه الاقامة اضعف حكما ، فيطلانها بالكلام بعدها أولى ، قاله غير واحد منهم .

تغريسه :

قال بعض الأجلاء بعد ذكر ما اقتضته وواية ابن مريم سالتقييد المتقدم ما صورته وهو جيد ، لما عرض آبها من ان الكلام في الاقامة أو بعدها موجب الاعاد تها ، ففي السماع بطريق أولى ، وقال في العرع السابق قال في المدارك الظاهر أنه الافرق في هذا الحكم بين الامام والمنفرد ، وأن كان المعروض فني عيارات الاصحاب احتراء الامام ، لابه أذا ثبت اجبراء الامام بسماع الأدان ، فالمنفرد أولى ، انتهى ه

أقول " لا يحفي عليك ما في هذا الكلام من الوهان ، وتطرق الاشكال ، و

ان كان قد سبقه اليه الشهيد في الدكرى، حيث بال وبي احتراء المبعرد بهدا الأدان بظر، اقربه دلك، لانه من بات الشبية بالادني على الاعلى، وقيه أنه متى اعترفوا بكون مورد البحرص أنما هو الامام، كما يظهر من كلامهم ، فحمل المبعرد عليه قياس محص ، والنستر بكونه من بات الشبية بالادنى على الاعلى لا يحد نعما ، على أنه لو ثبت الاولوية بالحروج بنها عن القياس محل تحث قد سلف تحقيقه في مقدمات الكتاب النهبي كلامة اطاب مصحفة اولا يحقى عليك ما بين الكلامين من المنافاة ،

الرابع: هل يستحد اعادة الأدان والاتامة وعدم الاكتماء بالمسموعام لا؟ وحبهال التربها معم، وفاقا لحماعة، تسكا بالحدرين الاحبرين المكال لفظ الاحراء، ومي رواية ابن سبان دلالة على التحيير، قال بعض الأحلاء وأولى بالاعادة ما أدا تسمع الوقت بين الأدان المسموع وبين المصلي به ، و طاهر الشهيد في الدكري التوقف مي دلك، حيث قال وهل يستحب تكرارالأ دان و الاقامة للامام السامع أو لمؤدنه أو للمعرد؟ يحتمل دلك، وحصوصا مع أتساع الوقت -

أقول قد تقدم ال المنفرد ادا ادل ثم اراد الجماعة اعاد ادامه ، و العرق بينه وبين السّامع غير ظاهر ، وكيف كان فانه يحت ال يستثنى من هذا الحكم المودل والمقيم للجماعة ، قانه لا يستحت الاعادة معه لأن ادانه و اقامته لهم ، واستدل عليه بأطباق المسلمين كافة على تركه ، ولو كان مستحبا لمأاطبق على تركه ، وقال في المسالك وهل يستحت للسامع تكرار الأدان والاقامة هما؟ الظاهر ذلك، لانه لا يقصر عن تعدد المؤدنين مع انساع الوقت الكن يستشيمه المؤدن والمعيم للحماعة ، فقد حكم الاصحاب هما يعدم استحباب التكرار معه ، انتهى *

تذنيسبة

لوادن المغرد ثم اراد الجماعة اعاد الأذان والاقامة وقاتا للشيح و

حماعة، بل نسبه في المسائلة الى المشهور بين الطائفة، بل استظهر بعض الأحلاء عدم الحلاف في المسئلة، ويدل على دلك ما رواه النهديت في باب لأدان والاقامة في الرياد اب، في الموثق عن عمار الساباطي عن ابن عبد الله عنيه السلام، قال سأل عن الرّحل يؤدن ويقيم ليصلى وحده، فيحثى رحل آخو فيقول له تصلي حماعة، هل يجوز ان يصليا بدلك الأدان والاقامة، قال الا، و فيقول له تصلي حماعة، هل يجوز ان يصليا بدلك الأدان والاقامة، الرواية و عمن لكن يؤدن ويقيم، قال في المسائلة بعد نقله الرّواية وشهرة الرواية و عمن الاصحاب بها يحيز صفعها، وقال في الدكري تعد نقلها وبها افتى الاصحاب، ولاراد لنها سوى الشيخ نحم الدين، قانه صفعه سندها بانهم فطحية، و قرب الاجتراء بالأدان والاقامة أولا، لانه قد ثبت حواز احترائه بادان غيره هنادان نعمه أوني، قلت صفعه البنيد لا يصر مع الشهرة في العمل والتلقيمالقبول، و الاحتراء بادان غيره لكونه صادب بية السّامع للحماعة، فكانه أد باللحماعة بحلاف الاحتراء بادان عيره الأول واستانف واحتراء به في التحرير، وهو بادار، انتهن بالحماعة لم يحره الأول واستانف واحتراء به في التحرير، وهو بادار، انتهن الحماعة لم يحره الأول واستانف واحتراء به في التحرير، وهو بادار، انتهن العماعة لم يحره الأول واستانف واحتراء به في التحرير، وهو بادار، انتهن العماعة لم يحره الأول واستانف واحتراء به في التحرير، وهو بادار، انتهن العماعة لم يحره الأول واستانف واحتراء به في التحرير، وهو بادار، انتهن التحرير، وهو بادار، انتهن التحرير، وهو بادار، انتهن التحرير والمهناء المياه المي

أقول العمل بالشهرة متمين من المعام بلاشبهة ، وان حالفها التحرير المدارك وجده في المسالك كما عن المصف في المنتهى والتحرير ، للموثقة و تصعيف التحرير الرّواية غير وحيه ، لأن التحقيق ان الموثق حجة ، وعلى تقدير التسليم فهو محبور بالشهرة وعمل الطائعة ، كما صرح به الشهيد ان عليهما الرحمة بيل عبارة الدكرى والدروس و حامع المقاصد مشعرة بيالا حيماع على مضمون الرّواية ، وبالحملة مقتصى العمومات الدالة على تأكد استحبابهما في العماعة ، هو الاتيان بهما في المعام ، لأن المتبادر منها هو ما وقع في حال بية الجماعة ، والأولوية المستدل بها للاحتراء مصوعة ، كما مضت اليه الاشارة ، معان الحموط هو الاتيان بها بلا ربية "

(ويؤدن) ويقيم (حلف عير المرضي) لما سيق من عدم الاعتداد بسادان المحالف، وللنصوص، منها: رواية ابراهيم بن شبيه المتقدمة عن شرح قبول المصيف، والاعتبار بادان الكافر، و منها: موثقة عبار المتقدمة في دلك المكان، و منها: رواية معاد بن كثير المتعدمة في بيان كيفية الأدان والاقامة ومنها: قول المصاد ق ((ع)) في رواية محمد بن عدافر ادن خلف من قراب خلفة (قان حاف القوات) اى قوب المسلوة خلفة (اقتصر) من المصول (على التكبيرتين، و قد قامت المسلوة مرتين)، وتهليل واحد ، وهذا الحكم ذكره جماعة واستدلواعليه بصحيحة معاد بن كثير المتقدمة في شرح كيفية الأدان والاقامة ، المشتملة القول انصاد ق عليه السلام ادا دخل الرّحل في المسجد وهو الايأتم بصاحبه ، وقد بقى على الايام آية أو ايتان ، فحشى أن هو أدن وأقام أن يركع ، فليقل قد قامت الصلوة الايالة أكبر الآلة أكبر ، الآلة الاالله ، وليد حل في الملوة ، ويبيعي العمل بمدلول الرواية ، وكلام المصنف وعبره قاصر عن أفادة المراد ، موهم لحلاف المقصود ، ولله درّ الشهيد عظرائله مضحعه حديث قال في الذكرى ولوحشي الداخل ليواية معاذ بن كثير عنه ((ع)) ، مع فوت الصلوة بالاستقبال بهما ، احترا ، مقوله قد قامت الصلوة الى آخرالا قامة معاذ بن كثير عنه ((ع)) ،

تنبيسه ا

قال من البدارك قوله مان حشى وب الصلوة اقتصر على تكبيرتين وقوله قد قابت الصلوة ، هذا الحكم ذكره الشيخ وجمع من الاصحاب و استدلوا عليه برواية معاد من كثير عن ابن عبد الله((ع)) ، قال ادا دخل الرّجل المسجد الحديث، ويسغى العمل على صورة الرواية ، وعبارات الاصحاب قاصرة عن افادة ما تضمته فصولا وترتيبا ، مع الها صعيقة السيّد، ومقتضا ها تقديم الدكر المستحب على القرآئة الواجبة ، وهو مشكل جدا ، ومن ثم حمل جدّى ــقد من سره سعى بعض حواشية عبارة المصنف أن المراد بقوات الصلوة قوات ما يحتبر في الركعة من القرائة وغيرها ، وهو محالفته للظاهر ، يعيد عن مدلول الرواية ، الا الله لا بأس بالمصير اليه ، انتهى "

أقول: اما حكمه يضعف سند الرُّواية فعير مسلم، فراحع حتى يتبين لك، و

اما الاشكال الدى دكره في دلالتها ، قالامر فيه هين ، لدلالة النصّ عليه ،و
يؤيد دلك ما رواء النهديت في بات احكام الجماعة ، عن احمد بن محمد بن ابني
مصر ، عن أحمد بن عايد ، قال قلت لابني الحسن((ع)) أبني اد حلمع هؤلا تني
صلوة المعرب ، فيعجلوني التي ماأن أودن واقيم ، قلا أقر أشيئا حتى اداركعوا و
اركع معهم ، أفيحريني دلك ؟ قال : بعم ، و الما ماحمل حدّه العوات على مادكره
فقد فوع بأنّ النصّ قد دل عليه ، فلا وجه للاستنعاد في الاحكام التعبدية ،

قال الشارح المحقى ورواية معاد صريحة في فوات الرّكوع و سقال عن جماعة منهم الشهيد ، انهم عبر وابخوف فوت الصلوة ، انتهى ا

أتول لعل المعبير محوف فوت الصلوة تقييد في المص مروى في المحار عن كتاب حامع الشرايع للشيخ يحيق من سعيد ، أنه قال وروى أن الانسان أدا دخل المسجد ، وفيه من لايقتدى به ، وحاف فوت الصلوة بالاشتعال بالاقان والاقامة يقون حى على حير العمل دفعتين ، لانه تركه .

(وياتي بما يتركه المؤدن من التعميل والتكبير والتهليل الاحير، واستدل بعضهم بال دلك افامة لشعاير الايبان ، وبرواية ابن سبان المتقدمة في شج قول النصبة ويحبري لا مام بادان البنعرد ، قال الشارج المحقق و معتصى عدم الاعتداد بادان المحالف واستحباب الاثيان به خلفه ، عدم الفائدة في الاثيان بما يترك ، ويمكن حمله على صورة تعدر الاثيان بالحميع ، أو يقال أن هذا أيضا مستحب برأسه ويمكن حعل المسئلة مصلة عن السابق ، وأنها محمولة على غير المحالف، كمن أحل ببعض بأسياً ، وقال يعض الأحلان وأما ما دكروه من المحالف، كمن أحل ببعض بأسياً ، وقال يعض الأحلان وأما ما دكروه من التحول ، فهو استحباب أثيان الماموم بما أحل به الامام المحالف ومؤدّنه من العصول ، فهو المدلان ، وأنه يستحب للماموم الاثيان بالأدان والاقامة لمعمه ، كما هو أصل . المحالف، وأنه يستحب للماموم الاثيان ويبنى عليه ويتم ما نقصه ، وما تكلمه شراح المسئلة ، فكيف يعتد بادان المحالفين ويبنى عليه ويتم ما نقصه ، وما تكلمه شراح كلامهم في هذا المقام لهذه المعبارة من أن ذلك مستحب براسه ، و أن كان

الأدار عير معبديه ، او جعل هذه المسئلة سقطة عن الكلام السابق ، و اسها محبولة على غير المحالف ، كتاسى بعض قصول الأدان او تاركه ، او تارك الجهر تقية ، فهو تحمل تعيد عن سياق كلام اولئك القائلين ، وقال من المدارك قوله ولو احل بشئ من فصول الأدان استحب للناموم التلفظية ، سياق العبارة المدا الحكم من نتبة المسئلة السابقة ، وهي من صلى خلف من لا يقتدى به ، لكن الحكم باستحبات تلفظ الماموم بالعصل المتروك هنا مشكل ، اما أولا فلانه خلاف مدلول ، ليس ، وهو صحيحة ابن سيان ، وأما ثانيا علما صرح به الاصحاب، و فلستعليه الأحمار من عدم الاعتداد بادان المحالف ، فلا فائدة في أتيان الماموم بما تركه الامام من الفصول ، اللهم الاان يقال ان دلك مستحب براسه ، و بن الأدان الأدان عير معتديه ، وهو حسن لو ثبت دليله ، واحتمل الشارح حقد سي سرة حجمل هذه المسئلة مفصلة عن الكلام السابق ، وأنها محبولة على غير المحالف ، كناسي بعض فصول الأدان أو باركه أو تارك الحهرية نقية ، وهوجيد من حيث اللفظ ، أنتهى المحالف ، كناسي بعض فصول الأدان أو باركه أو تارك الحهرية نقية ، وهوجيد من حيث اللفظ ، أنتهى المحالف ، كناسي بعض فصول الأدان أو باركه أو تارك الحهرية نقية ، وهوجيد من حيث اللفظ ، أنتهى المحالف ، كناسي بعض فصول الأدان أو باركه أو تارك الحهرية نقية ، وهوجيد من حيث اللفظ ، أنتهى المحالف ، كناسي بعض فصول الأدان أو باركه أو تارك الحهرية نقية ، وهوجيد من حيث اللفظ ، أنتهى المحالف ، كنابي الكفر المحالة عن الكلام السابق ، أنتهى المنابق المحالة ، كنابي المحالة ، كنابي المحالة عن الكلام المنابق ، أنتهى الكلام المحالة ، أنتهى الكلام المحالة ، كنابي المحالة ، كنابي المحالة ، كنابي المحالة ، كنابية المحالة عن الكلام المحالة ، أنتهى الكلام المحالة ، كنابي الكلام المحالة ، أنتها من المحالة ، كنابي الكلام المحالة ، أنتها المحالة ، كنابي الكلام المحالة ، أنتها من الكلام المحالة ، أنتها من المحالة ، كنابي الكلام المحالة ، أنتها من المحالة ، كنابية المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها منابية ، أنتها منابية المحالة ، أنتها المحالة ، أنتها المحالة ، أنتها من المحالة ، أنتها المحالة ، أنت

أقول يبكن ان يستدل على ما احتاره المتن بالحبر الذي سقسة عي الدكرى عن المسوط وروى انه يقول الذكرى عن المسوط وروى انه يقول حي على حير العمل مرس ، لانه لم يقل دلك، وقد روى ابن سنان عن الصادق عليه السلام ادا ادن مؤدن فيفض الأدان الحديث، و هدا كما يبدل على التعميل يدل على التهليل ايضا ، وكدا ما نقصه سهوا انتهى كلام اندكرى، و ما نقله عن المبسوط بنادى بالاستحناب، فليعمل به تسامحا في ادلة السن ، مم الحير محتص بالاتيان بالعمل ، فلاد ليل بالنسبة الى التهليل والتكبير ، اللهم الالن يكون التعليل إيضا من تتمة الحير ، فحينتذيتم مطلب المصنف بلا اشكال ،

ويتبعى التبنية لا مور الأول: احتلف الاصحاب في تارك الأداب والا تامة في الصلوة ، معن السيد في المصناح والشيخ في المحتلف ينصى في صلوته ال كان يتعمداً ، ويستثبل صلوته ما لم يركم ان كان تاسيا ، واليه ذهب الاكتر، كما

الدعاء حماعة مين باحر ، إلى قال يعمل الاحلة - إلى لعلَّه عليه عاسيهم دال تسبيح في الثنهاية - من مرك الأدان والاقامة متعمداً ، أو دخل في الطوة ، فدينصرف وليؤدن وليقم ما الم يركع ، شم يستانك الصلوة ، وأن تركهما بالسياحتي، حراجي الصلوة ثم ذكر بضي في صلوته ، ولا أعاد مّ ، وبه قال الحلي ، وهذا عكس نقول الأول ، ونظلق من الميسوط معال - متى دخل سفرد ا من الصَّلوة من عبر - ن و لا، قامة استحماله الرَّجوع ما لم يركع ، ويؤد ب ويعيم ويستقبل الصلوة على ركم مصى في صلوته ، ولم يعرق بين العبد والتسيان ، فقال ابن ابني عقيل التنسي الأبدال في صلوة الصبح والمعرب حتى اقام، رجع فأبدن واقامتمافتتح الصلوة، و أن ذكر بعد ما دخل في الصلوة أنه قد نسي الأد أن قطع الصَّلوة ،وادان وأقام ما لم يركع ، قان كان قد اركع نظيي في صلوته ولا أعاد ﴿ عليه ، و كذا أن سنها عن الأقامة من الصلوات كلها ، حتى يدخل من الصلوة رجع الى الأقامة ما لم يركع ، قان كان قد ركع مص في صلوته و لا أعادة عليه، الا أن يكون تركب متعمد ا استحقاقاء معليه الإعادة بظاهر القول هو الرجوع الى الأدان وجد مبيصبوتي الصبح والمعرب لو تركه باسيا ما لم يركم ، ولو نسي الاقامة وحدها. قانه يرجم اليها في حميع الصلوة ما لم يركع ، وأن تركها عمدا فعليه الاعادة مطلقا ،وقال الاسكامي على ما حكى . من نسى الأدان والاقامة في العجر والمعرب أوالاقامة مي غيرهما يرجع حتى ياتي بدلكما لم يركع ماسيا (١١) للاقامة وحدها يرجعها لم يقرأ عامة السورة ، وأن كان لما يسمع النؤدان بال مثل قوله أحرام دالك، ولم بيطل الصلوة ، ولو كان في آخر الوقت فحاف أن تطعورهم التي الأندان والإقامة ان يفوته الصلوة أو بعضها أو حاف على نفسه ، أحرائه أن يكبر بالفرد، و يشهد ان لا اله الا الله ، وان بحبَّد أعبده ورسوله بره بره ،وبضي في صلوته ٠

أقول: لا بد اولا من مقل الأحبار المتعلقة ثم التوجه الى ما يرد عليها

⁽١) هكذا في الأصل ،واعتقدان العبارة :وان كان باسيا - (الترجبان)

من النقض والابرام 🕛

الأول: ما رواه التهديب مى بات الأدان والاقابة مى البرياد، بعن الصحيح عن الحليى، عن اليوياد، ولا قال الدا امتتحب الصلوة فلسيب ال تؤدن وتقيم ثم ذكرت قبل ال تركع ، فانصرف فادن واثم واستفتح الصلوة ، و ان كتت قدركفت فاتم على صلوتك ،

الثاني: ما رواه في المكان المتقدم عن روارة عن ابني عبد الله ((ع)). قال قلت له رحل ينسى الأدان والاقامة حتى يكثر، قال بمصى على صلوته و لا يعيد

الثالث: ما رواه ايصا مي المكان المتقدم، عن معمان الراري ، قبان معمدت ايا عبد الله ((ع)) وسأله الوعبيدة الحد "عن حديث رحل سبي البيودية الحد "عن حديث رحل سبي البيودية الله على حتى كنرو دحل مي الصلوة ، قال الله كان دحل مي المسحد ومن بيته الله يؤدن ويقيم عليمي مي صلوته ولا ينصرف

الرابع على الراء من المكان المتعدم، عن الله الصباح، عن الله عبد الله عليه السلام، قال السألته عن رجل سبق الأدان حتى صلى، قال الايعيد •

الحابس: ما رواه في المكان البيعدم، عن ابي يصير، عن ابي عند الله عليه السلام، عن رحل بنني ان يقيم الملوة حثى انصرف البعيد الملوة؟ قال الا يعيدها ، ولا يعود المثلها ؛

السادس: ما رواه في المكان السقدم في الصحيح ، عند أود بن سرحان عن أبي عبد الله((ع)) في رجل نسى الأدان والأقامة حتى دخل في الصلوة فقال: ليس عليه شيًّ •

السابع: ما رواه ايضا في البكان المتقدم في الصحيع ، عن عبيد بن رزارة عن ابيه ، قال - سألت ابا جعفر((ع)) عن رجل بسي الأدان والاقامة حتى دخل في الصاوة ، قال: فلينش في صلوته ، فانما الأدان سنة .

الثامن: ما رواء ايضا مي البكان المتقدم في الصحيح، عن علىبنيقطين،

قال سألت ابالحسن((ع)) عن الرحل ينسى ان يقيم الصلوة ، وقد افتتح الصلوة ، قال ان كان قد فرع من صلوته فقد است صلوته ، وأن لم يكن قد فرع من صلوته فنيعد . •

التاسع: ما رواه في باب الأدان والاقامة باسباد فيه مجمد بن اسمعيل، عن المصل، عن محمد بن مسلم، عن ابني عبد الله انه قال في الرجل ينسى الأدان و الاقامة حتى يدخل في الصلوة، قال ان ذكر قبل ان يقرا فليصل على النبي ((ص))، وليهم، وان كان قد قرا فليتم صلوته، و روى في النهاية في الباب المتقدم قال وسأل ريد الشحام انا عبد الله ((ع)) عن الرجل سي الأدان والاقامة حتى دخل في الصلوة، فقال ان كان ذكر قبل ان يقرا فليصل على النبي (ص)) وليتم، وان كان قد دخل في القراءة قليتم صلوته الله النبي في النبي النبي النبي النبية في النبية على النبية عليه النبية على النبية عليه النبية النبية على النبية فليتم صلوته النبية النبية فليتم صلوته النبية فليتم فليتم فليتم فليتم أوان كان قد دخل في القراءة فليتم صلوته النبية فليتم فليتم فليتم فليتم أوان كان قد دخل في القراءة فليتم صلوته النبية فليتم فليتم فليتم فليتم فليتم أوان كان قد دخل في القراءة فليتم فليتم فليتم فليتم فليتم أوان كان قد دخل في القراءة فليتم فلي

العاشر؛ ما رواه التهديب مى بات الأدان والاقامة مى الريادات مى الحسن عن الحسن عن العلا ، عن الى عبد الله((ع)) ، قال سألته عن الرحل يستعتج صلوة المكتوبة ، يذكر انه لم يقم ، قال عان ذكر انه لم يقم ألى على على النبي ((ص)، ، ثم يقم وبصلى ، وان ذكر بعد ما قبر ا بعض السّورة فليتم على صلوته ه

الحادي عشر؛ ما رواء في المكان التنقدم عن ركزيا بن آدم، قال قلت لا بن الحسن الرضا ((ع)) حعلت قد اك، كتب في صلوتي فد كرت في الركعة التابية وانا في القراءة التي لم اقم، فكيف اصبع عقال ، اسكت موضع قرائتك، وقل قد قامت الصلوة ، ثم ابض في قرائك وصلوتك ، فقد تعت صلوتك .

الثانی عشر ما رواه می البحار عن قرب الاستاد، عن عبد الله بن الحسن، عن حده علی بن حققر ، عن احیه موسی ((ع)، مال سألبه عن الرجل يحطئ می اندانه واقاسه ، فذكر قبل ان يقوم الی الصلوة با حاله ؟ قال :ان كان احطأ می ادانه نصی فی صلوته ، وان كان می اقابته انصرف فاعاد ها وجدها ، وان ذكر بعد الفراعین ركعة او ركعتین نصی علی صلوته واجرا "معلی دلك ،

الثالث عشر: ما رواه ايضا عن فقه الرضا ((ع))، قال ((ع))، أن شككت في اذاتك وقد اقلت الصّلوة، قالص، وان شككت في الاقامة بعد ماكبرت، قالض، وان استيقنت الله تركت الأدان والاقامة، ثم ذكرت ملا بأس بنزك الأدان وتصلى على النبي وعلى آله، ثم تقول: قد قالت الصلوة، قد قالت الصلوة .

اذا عرقت ذلك ماعلم أن الحير الأول يدل على مدهب المشهور منظرقا على حكم النسيان، ومعهوماً على العمد، وبه صرح غيرواحد من الطائعة واستدل بعصبهم على حكم العمد يعموم ما دل على تحريم ابطال العمل ، والامربالاعادة في صورة النسيان، محمول على الندب لمكان الحبر الثاني والرَّابع والسادس و السايع المؤيد ببعض الأحيار المتقدمة ،واستدل لما في النهاية لصورة النسيان بالأحبار المستقيضة المتقدمة الدالة على عدم الاعادة مي الصورة المدكورة ، و حيثلا اعادة حرم للاصل الدال على تحريم ابطال العمل ، ولصورة العمد بالحير الثالث، قان مقهومه عدم الانشاء من الصلوة إذا لم يكن من بيته الأدان ، و هو عام شامل لعبورة العبد وفيه نظر ، لضمف الحبر سندا ، والمستعيضة دلالسة ، لمكان الخير الأول المعتصد بالشهرة المحصص للاصل المتغدم آليه الاشارة ، قال في الدكري بمدنقل الحير الثالث. فيد النضي بان يكون من بية الناسي ذلك، فيعلم أنه لو لم يكن من نيته معلهما قطع الصَّاوة ، هو يحتمل أسريس احدهما: انه يكون قد تعمد تركهما ، والثاني؛ أن لا يخطر بباله ، قان أريد الأول الكن جمله حجة الشيخ من النهاية أنانا لم نقف له على حجمعنا، انتهى: وقال ايضا بعد نقل الحبر التاسع والعاشر قلب: أشأر بالصلوة على

النبي أولاً ، وبالسلام في هذه الرواية الى قطع الصلوة ، ميكن أن يكون السلام على النبي قاطعا لها ، ويكون العواد بالصلوة هناك السلام ، وأن يواد الحمع بين الصلوتين والسلام ، ميجمل القطع بهذا من حصوصيات هذا الموضع ، لانه قد روى أن التسليم على النبي ((ص)) آخر الصلوة ليس بالصواف ، ويمكن أن يواد القطع بها يتافى الصلوة ، أما استدبار أو كلام ، ويكون التسليم على النبي ((ص))

مبيحاً لذلك ، وعلى القول بوحوب التسليم يمكن أن يقال: يعمل هماليقطع به الصلوة ، انتهى •

أقول: ظاهر هذا الكلام هو دلالة الحبرين على الرحصة في الرحوع كالحبر الأول، كما صرح بذلك من الاصحاب حياعة، قال بعض الأحلاء ورواية الكلام في صحيحة بتحيدين مسلم، وحسبة الحسين بن ابني العلاء ورواية ريد الشحّام الدالة على انه اذا بسي لأدان والاقامة وحدها ثمر كرقبل القراءة، قائم يصلى على البين((ص))، ويسلم عليه، ثم يقيم ويصلى، قان طاهر الاضحاب حملها على قطع الصّلوة والرحوع، قال في المدارك والطاهر النالصلوة على البين ((ص)) والسلام عليه اشارة الى قطع الصلوة، ويمكن ان يكون دلك نفسه قاطعا، ويكون من حصوصيات هذا الموضع، لأن دلك لا يقطع الصلوة في غير هذا المحل، انتهى *

واحابوا عن منافاة الحبرين للحبر الأول من حيث الدلالة على عدم الرجوع ان شرع من القرائة ، بحوار ان يكون الوجه ان الرجوع قبل القرائة الكد منه بعدها ، قال بعض الأحلائ من المحتمل قريبا من معنى الأحبيار المذكورة ، ان العراد اننا هو انه ادا دكره من دلك صلى على النبي (أص)) ، و قال قد قامت الصلوة ، كما هو طاهر حبر ركزيا بن آدم ، بل ضريحه ، وبحوه في كتاب الفقه الرسوي حيث قال ((ع)) فادا استيقسب اسك الحديث ، وعلى هدين الحبرين يحمل احبال الأحبار المذكورة ، ادلا تصريح و لاظهور فيها يقطع الصلوة وابطالها ، ولا اعاد تها من رأس ، وحينتذ قمعني قوله لاظهور فيها يقطع الصلوة وابطالها ، ولا اعاد تها من رأس ، وحينتذ قمعني قوله مرتين وتستمر في صلوتك ، وقول السيّد هنا ، وقبله الشهيد في الذكرى : ان مرتين وتستمر في صلوتك ، وقول السيّد هنا ، وقبله الشهيد في الذكرى : ان مرتين وتستمر في صلوتك ، وقول السيّد هنا ، وقبله الشهيد في الذكرى : ان كون من خصوصيات هذا الموضع ، بعيد عاية البعد ، قان خبرى ركزيابن آدم و يكون من خصوصيات هذا الموضع ، بعيد عاية البعد ، قان خبرى ركزيابن آدم و يكون من خصوصيات هذا الموضع ، بعيد عاية البعد ، قان خبرى ركزيابن آدم و يكون من خصوصيات هذا الموضع ، بعيد عاية البعد ، قان خبرى ركزيابن آدم و القاعدة عليه اللقة ظاهر ان بل صريحان فيها ذكرناه ، وتثك الأخبار ، وملة ، و القاعدة و القاعدة ،

مى مثله حمل المحمل على المعصل ، بعم ، يبقى الاشكال من وحه آخرا بنه عليه شيخت مى الدكرى حيث قال بعد بقل حير ركزيا بن آدم: ويشكل بانه كلامليس من الصلوة ، ولامن الادكار ، واحات عنه شيختا البها تورجعه الله على انه يقول دلك مع بعده من عير ان يتلفظ به ، وقوله ((ع)) اسكت موضع قرائتك ، وقل ربعا يؤد ن بدلك ، اد لو تلفظ بالاقامة لم يكن ساكتا في موضع العرائة ، وحمل السكوت على السّكوت من القرائة لاغيرها خلاف الظاهر ، انتهى .

واحت حدير بان لقايل ان يقول ان ما دكره شيخما المتقدم من كوسه ليس من الصلوة ولا من الادكار، وان كان كذلك، الآان المصمتي دل علي حواره علاوجه لرده، ولا استبعاد فيه ، سيما مع وجود النظاير المتعق عليها بيسهم، وليس هذا بابعد مما دلت عليه النصوص وقالوا به من غير خلاف، يعرف من حوار الافعال الحارجة عن الصلوة في اثناء الصلوة من عسل دم الرعاف، وقتل الحية وارضاع الصبي وبحو دلك من الافعال الحارجة عن الصلوة ، لولا هذه النصوص الواردة لها لابطلوا بها الصلوة البتة ، لكوسها افعال اجبية منها ، النصوص الواردة لها لابطلوا بها الصلوة البتة ، لكوسها افعال اجبية منها ، خارجة عن حقيقتها ، والامر في الموضعين واحد ، وكذلك عاية الامرابة قدتكاثرت الأحيار لهذا الحكم ، حتى عدده الى غير موارد المصوص بتنفيح المناط القطعي دون هذا الجرئي ، الذي هو محل البحث ، فيجت الاقتصار فيه على مورد النص

أقول - لعايل ال يقول ال الحبر الحادى عشر والثالث عشر بما لاحابر لهما مى المقام ، فلايضع الاستباد اليهما في ذلك لضعف سندهما ، والماالحبر التاسع والعاشر فالاستباد اليهما ايضا مشكل ، لغوة احتمال ظهورهما فينا فهمه سبهما الجماعة حدا ، وذلك الما لما ذكره يعص الاحلة ، بأل قوله ((ع)) ، فليتم على صلوته فيما أدا شرع في القرائة ، ظاهر في أنه لا يتم عليها فيل الشروع فيها، ولا يكول ذلك الانابطالها ظاهرا ، أو لأن الظاهر من قوله ((ع)) فليقم أويقيم هو الاقامة الثابة ، نقريبة السوال الواقع في الرواية وغيره ، بل يمكن ادعا "كونها

حقيقة مبنا دكر، بل الطاهر انها كدلك، ولاقابل بين الاصحاب على الظاهر بعدم ابطال الصلوة وأعادة الاقامة التامة المبطرح هذا العول بلاشبهة والحبر الثاني عشر لا يحلو عن تابيد لبعض ما تقدم ابل يمكن جعله دليلا وبالحملة لا يصلح المدكور ال يعارض مستندا المشهور بلاشبهة ولا ربية المحد ما اشتهر بين اصحابك، ودعالشاذ البادر المناد المنادر المحابك ودعالشاذ البادر المحابك ودعالية ولا ربية المحابك ودعالية ولا ربية المحابك ودعالية ولا ربية ودعالية ولا المحابك ودعالية ولا ربية ولالله ولا الله ولا الله ولا الله ولا الله ولا لا الله ولا الله ولا

اعدم أن ظاهر الحبر الثانين هو حوار الرجوع إلى الاقامة ما لم بعرع من صلوته ولو يعد الركوع ، ولكنه مطلق يحتمل التقييد بنا قبله ،والشيح حمله على الاستحباب، وقال المحقق في التحرير وما ذكره محتمل لكن فيه تسهجم على أبطان العريضة بالحدر البادر .

أقول ولعل ما يظهر من الشيخ في النهديت من العمل ماطلاقه حيث حمله على الاستحباب لمحرد الجمع بين الأحبار، من غير أن يقمد به أنفتوى ، لكنها محكى عن طاهر بعض متاجرى المتأجرين ، ولاريت في شدوده والتقييد بما قبل الرّكوع سمين ، كما عن جمع الاصحاب، وسهم المصنف في المصحتاف ، مدعيا الاحماع على عدم حوار الرجوع بعد الركوع ،

هما أمور الأول: اعلم أن طاهر بعض العبائر والأحباراحتماض حوار الرحوع بما أدا تسيهما مما ، والأصح حواره للاقامة أيضا ، حاصة وفاقا للحماعة سهم الدروس ، (1) وعن القديمين وخلاما فاللمسالك فلم يحورالرجوع، بل حكام عن المشهور ، قال ، اقتصارا من انظال المثلوة على موضح الوفاق لناعلي مطلبنا الحبر الثامن والعاشر المعتشد بالحبر التاسع والثاني عشر ، فظهر أن بما ذكر أن العمل بالاصل في المقام ولاوحة له ، سيما مع دهات جمع كثيرالي محالفته ،

الثاني: قال المحقق المجلسي رحمه الله في المحار: اعلم أن الروايات ابما تعطى استحباب الرحوعلا ستدراك الأدان والاقامة أوالاقامة وحدها وليس

⁽١) والرياض وغيره ٠ (منه)

نيها ما يدل على جوار القطع ، لاستدراك الأدار مع الاتيار بالاقامة ، و الظاهر من كلام اكثر الاصحاب ايضا عدم حوار القطع لدلك ، و حكى سحر المحققين الاحماع على عدم الرحوع مع الاتيار بالاقامة ، لكن المحقق في الشرايع وابن ابن عقيل ذهبا الى الرحوع الى الأذان فقط ايضا ، وحكم الشهيد الثابي رحمه الله بحوار الرحوع لا سيدراك الأدان وحده دون الاقامة ، و هو عبريب ، انتهى *

أتول: والحكم بعدم حوار الرجوعالية مع الاتيان بها وحيه ٠

الثالث: قال في البحاريد بقل الحيرالثاني عشر: يشتيل على احكام الأول يحطئ في اذانه وإقامته ، يحتمل ال يكول العراد تركبها او ترك بعض فصولهما، الى الله الله الله الحير على الحير على ترك بعض فصول الأدال والإقامة كما هيو الطاهر ، فلم ارضرحا به ومعترضا له واثباته بمحض هذا الحيرلا يحلو على اشكال ، ثم حيلنا الركعة على معناه المتبادر بدل على تفصيل آخر سوى مامرس التفاصيل المشهورة ، وال حملناه على الركوع في المنابع ايضا في عرب الأحبار ، فال حملنا كلام القوم على اتمام الركوع فيوافق المشهور ، لكن الظاهر من كلامهم و الأحبار التي استدلوا بها أنه يكتبي لعدم الرجوع الوصول الي حد الركوع ، فهو ايضا تفصيل محالف للمشهور وساير الأحبار ، أد حمل أتمام الركمة على الوصول الى حد الركوع ، فهو الى حد الركوع ، فهو الى حد الركوع ، في عاية البعد ، وبالحملة التعويل على مقاد هذا الحيرمشكل الما حد الركوع ، في عاية البعد ، وبالحملة التعويل على مقاد هذا الحيرمشكل المرابع ؛ مقتصي اطلاق المص وكلام الاصحاب على ما في المسالك و

المدارك ، عدم العرق مي المعلى بين المنفرد والجامع ، فاقتصار المحقق في الشرايع كمّا عن المصنف من التحرير على بسيان المنفرد ، لعله لاكتفاء الحامع باذان غيره ، مع بعد نسيان الجميع ، أو التنبية بالادني على الاعلى ، كما عن الايشاح ، قال بعض المحتقين : أعلم أن ما ذكر أنما هو في حال الانفراد لا لالحماعة ، لكون ذلك هو الظاهر المتبادر من الأحبار والاقوال ، بل صرح في المبسوط بدلك ، ويظهر من المحتلف الضاء له ، مع أنه لا يتاتي مادكره في صورة

الجناعة عاليا ، لولم مقل كليا بل وكليا ايضا ، لا يحمى على المتد بر، منامى المبسوط من ال اطلاق النص والفتوى يقتصى عدم العرق من المصلى بين الجامع والمنفر د فيه ما فيه ، انتهى •

أقول والطاهر ان ادعا التبادر في محله ، فعدم التعدي هو الاحوط، ان نقل بكونه اقوى *

انتاني الايحور الأدان قبل الوقت اجماعا محققا ومحكياعي عبائركثير من الطائعة. لانه اعلام بدحول الوقت، والحث على العريضة، ولما سياتي، ويحور تقديم الأذان في الصبح رحصة على الاشهر، بل قبل عليه عامة من تاجر، بل ظاهر المستهى عليه الاحماع كالمعتبر وقريب سه الدكرى في موضع حيث لم ينقل فيه خلاف، وكذا المحقق الثاني في حامع المقاصد، قال ابن ابن عقيل الأدان عبد آل الرسول ((ص)) للعملوات الحمس بعد دحول وقتها، الاالصنع فانه جاير ان يؤدن لنها قبل دحول وقتها، بدلك تواتر الأحمار عنهم، و قبال كان لرسول الله ((ص)) مؤدنان احدهما بلال والآخر ابن ام مكتوم، وكان اعمى وكان يؤدن قبل العجر، ويؤدن ملال ادا طلع العجر، وكان عليه وآله السلام يقول اذا

وسعاب ادريس من تقديمه من الصبح ايما ، وهو المحكى عن العرتقى من المسائل الماصرية ، والاسكافي والحلبي والجمعي ، قال السيد من الكتاب المدكور ؛ احتلمت الروايات عندما من هذه المسئلة ، مروى الله لايجورالأد اللصلوة قبل دحول وقتها على كل حال ، وروى الله يجور ذلك من صلوة الفجر حاصة ، وقال ابو حديقة ومحمد الثورى ؛ لا يؤدان للمحراحتي يطلع المجر ، وقال مالك وابو يوسف والا وزاعي والشافعي . يؤذان للمجر قبل طلوع الفجر ، والدّليل عليهمة مدهبنا ان الأذان دعاء الى الملوة ، وعلم على حضورها ، فلا يجورقبل وقتها ، لا مه وضح للشيء في غير موضعه ، وايضا ما روى من ان بلا لا اذان قبل طلوع الفجر فامر ، عسى بلال ان

رسول الله (ص)) قال الاتوادان حتى يستنين لك الفحر هكدا ، و مدّيده عرضا ، قال في المحتلف بعد نقله : والحواب الفنج من حصر فائدة الأدان في اعلام وقد الصّلوة ، بل قد دكرما له فوائد قبل طلوع الفحر .

قال المعيد رحمه الله الأدال الأول لتبيه البايم و تسأهبته لصلوته بالطهور، ونظر الحبب في ظهارته، ثم يعاد بعد الفحر، ولا يقتصرعلي القدم ددا داك لسبب عير الدحول في الصلوة، وهذا للدحول فيها، وعالحديث الثاني انا بقول بعوجيه، أد يستحب للمؤدن أعاده أد به بعد الفحر، وعب الثالث بانه ((ص)) الره بدلك لأن إبن المكتوم كان يؤدن قبل العجر، وحمل الفحر أذان بلال علامة على دخوله، انتهى *

أقون ومن الأحيار المتعلقة بالبقام ما رواء الكافي في ماب الأدان و الإقامة في الصحيح ، عن عمران بن على قال اسألت الناعد الله ((ع)) عن الأداب قبل المحر، فقال الداكان في حماعة فلا ، وان كان وحده فلايأس ا

و منها " ما رواه التهديب في البات المتقدم في الصحيح عن أنب سنان عن ابي عبد الله ((ع)) قال - قلت له - أن لما مؤدنا يؤدن بليل ، فقال - أما أن دلك يبعم الحيران القيامهم إلى الصلوة ، وأما السنة فأنه ينادي مع طلوع الفجر ولا يكون بين الأدان والاقامة الا الركعتان "

و سها ، ما رواء التهديب ايضا في الباب العتقدم في الصحيح عن فضالة عن ابن سنان قال سألته عن البداء قبل طلوع الفحر ، فقال الابأس ، و الما السمة مع طلوع الفحر ، وإن ذلك لينقع الحيران ، يعني قبل طلوع الفحر .

و سنها - ما رواه الصدوق في العقيسة في البات المتقدم في المصحيح عن معوية بن وهب، أنه سأل آبا عبد الله ((ع)) عن الأدان ، فقال :احبوبه ، التي الن قال ولا تنتظر بادانك وأفاءتك الادحول ونت الصلوة ، وأحد وأقامتك حدوا ، وقال الصدوق أيضا في الباب المذكور : وكان لرسول الله ((ص)) مودنان احد هما بلال والآجر أنن أم مكتوم ، وكان أنن أم مكتوم أعمى فكان يؤدن قبل الصبح ، وكان

بلال يؤدن بعد الصبح ، فقال النبي((ص)) ، أن أنن مكوم يؤدن بليل ، فأد ا سمعتم أدانه فكلوا وأشربوا حتى تسمعوا أدان بلال ، فعيرت النعامة هذا ا الحديث عن جهته ، وقالوا أنه((ع)) قال أن بلالا يؤدن بليل فأدا سبعتم أدانه فكلوا وأشربوا حتى تسمعوا أدان أبن أم مكتوم

قال بعض الأحلاً بعدان بعل الجديث كما تقلباه قد بقل صاحب الوسائل الجديث المذكور كما تعلباه ، وظاهره حمل قوله معيرت انعابة عبدا الحديث التي آخره ، على انه من قول الامام ، والاقرب انه من كلام الصدوق كما هي عادته ، في ادخال كلامه في الأحبار على وجه يحصل به الالتباس كما في هذه المواضع التهي ، وهو حيد وصاحب الذكرى ابضا بسب البريدة السي الصدوق *

و منها ٬ ما رواه في المحارعي الدعائم ^(١)عن على ((ع)) أنه قال الأبأس بالأدان قبل طلوع الفجر، ولا يؤدن حتى يدخل وقتها ·

و منها ما رواه ايصاعن كتاب النوسي عن ابي الحسن موسي(ع)) ، انه سمع الأدان قبل طلوع المحر ، فقال "شيطان ، ثم سمعه عند طلوع المحر ، مقال الأدان حقاء ا

و سها : ما رواه ايضا عن الكتاب المدكور ، عن ابن الحسن((ع)) شا ل سألته عن الأدال قبل طلوع المحر ، فقال لا ، انما الأدال عبد طلوع المجرالأول ما يطلع ، قلب عال كان يريد ان يؤدن الناس بالصلوة ويبيههم ، شال مبلا يؤدن ، ولكن ليقل وينادى بالصّلوة حيرمن النوم ، الصلوة حير من النوم ، يقولها مراوا ، وأذا طلع الفجر اذن الجديث ،

قال بعض الأحلاً؛ يعد أن نقل الأحبار المتقدمة السقولة عن النهديب

 ⁽۱) قال في البحار بعد نقل حبر الدعائم هدا ، لا يؤدن للصلوة اي سايرها أو العراد أنه ليس الأدان قبل الوسادانا للصلوة بل لا يد من ادان آخريفيد الوقت للصلوة ، (سه)

و الكامى و العبم وروى ثعة الاسلام من الصحيح وسيد آخر في الصحيح أو الحسي عن البحلين (ص))، الحسين عن البحلين عن البي عبد الله ((ع)) قال - كان بلال يؤد بهلليني ((ص))، وابن أم مكتوم وكان أعمى يؤد بن بليل ، ولا يؤد بالله حتى يطلع الفحر ، و عن رزارة عن أبي عبد الله ((ع)) ، أن رسول الله ((ص)) قال أ هذا أبن أم مكتوم يؤد بالله ، فاذا أذ ن بلال معند ذلك فامسك أ

أقول وابي هذه الأحيار اشارين ابي عقيل ، وهو بتواتر الأحيار وهي كما ترى واضحة الدلالة في المدعى ، الآان من شأن السيد و ابسن الدريس الاعتماد على الآدلة العقلية برعمهما ، وعدم مراحقتهما التي الآدلة السمعية كما لا يحقى على المنتبع لكلامهما ، العارف تقواعد هما ، ولا سيما المرتضى كمنا تصميب حمية من كتبه ، قاله في مقام الاستدلال على الاحكام التي يذكرها ، مما يورد الدلة عقلية ، ولا بلم بالأحيار بالكلمة ، الشهى "

اد، عرف دلك، أن التشهور هو الأطهر للأحماع المحكى في ظاهر المشهى وغيره كما عرف، وللنصوص المستعيضة المنقدمة ، بالمتواترة كما أدعاه العماني ، وبلمحالف على ما عرف وجوه الأول ؛ ما نقلنا من النجار عن كتاب المرسى ، وفيه أنه معارض بمامر من الأدلة الموجحة عليه بلاشبهة ،

الثاني ما روى أن بلا لا أدن قبل طلوع العجر ، فأمره النبي ((ص)) •ن يعيد الأدان ، وفيه نظر ، لانا نقول باستحماب الأعادة ، لم أحد من الفحورين من لم يقل به •

الثالث وراية عيض بن عامر المتقدمة ، وفيه بعد تسليم السند ما اذكره في المختلف •

الرابع: أن الأدان دعا؟ ألى الصلوة، فقعله قبل وقتها وضع للشير عوضه، وقيه أنه معارض بالأدلة المتقدمة، قلا يضح الاستباد الى دلك الاصل بعدها، واحبب أيضا بسع الحضار فائدة الأدان قبيا دكر، بلله قوائد أحرى، كامناع الصايم من الأكل والشرب، والتأهب للصلوة، واعتسال الجنب، و

اتمام البوادل الليلية وتحوها ، وقد أشار الى هداالجواب في المحتلف كباعرمت غيره --

قال بعض المحقفین - هذا لیس بشی اذلاشك می الانحصار ،الاقیما ثبت، ولدا ترضی بتقدیم ادار عیر المحر مع العبادات النوفیفیة ،كمایكون بیان ماهیتها توفیفیة ، كدا رحجانها او شرعیتها بلا تامل انتهی فتدبر ا

قال والدى طاب ثراه معدوما على قوله كامتناع الصايم من الاكل هداعير حيد ، بل الأدان حيبتد حرام عبدا ، لأن عادة الله حارية على انوسع والراحة بلمؤسين ، فلو تقدم الأدان عن وقته ، فرينا يستع الصايم عن لقمة طعام أو شربة ما 'بهما قوام بدنه ، فكيف يحرم المؤدن هذا مع تحليل الله تعالى ' فلو كان بلمنج قينه طريق لما قال الله تعالى ((حتى بتبين)) بل يقول حتى يظن لكم حيط الانبض من الحيط الاسود من العجر انتهى كلامه ، رفع في الحلد مقامه فافهم '

قال مى المحاربعد تقل روايه عبران بن على البتقدية ، عن السرائر نقلا من كتاب محمد بن على بن محموب ، عن الحمد بن محمد بن عيسى ، عن الحسين بن سعيد ، عن المنظر بن سويد ، عن بحبى بن عبران الحلبي عن عسران بن الحلبي ، عن عمران بن على ، ما صورته المعصيل الوارد مى هذا الحبومع صحته لم يسبب القول به التي احد ، بحم قال العلامة في المنتهى الما المجرفلابأس بالأدان قبله ، وعليه متوى علمائنا ،ثم احبح يهده الرواية ،ثم قال : و الشرط في الرواية حسن ، لأن التعبد به الاعلام للاحتماع ، و مع الحماعة لا يحتاج السي الاعلام للتاهب بحلاف السعود التهن ، ولعله رحبه الله حمل الحبر على الله الذا كان الماس محتمعين فلا يؤدن قبل الوقت لتأهيهم و حصورهم ، وان كانوا فترقين وكان الامام او غيره وحده ، فليؤدن قبله ليتنبهو او يحتمعوا ، قالأد ان في الصورتين معا للجماعة ، ولو كان المراد بالثاني صلوة المنفرد وبالأول صلوة في الصورتين معا للجماعة ، ولو كان المراد بالثاني صلوة المنفرد وبالأول صلوة الحماعة كان العكن اقرب الي اعتبار العقل ، انتهى .

أَقُولَ ؛ لم احد قائلاً يقول بنصبون الرُّواية ، لأن الاصحاب بين محور على الاطلاق مع الحكم باستحباب الاعادة في الوقب، وبين مانع كذلك، فادن هي شاذة، والعمل بالاطلاق هو الاقوى، وترك التأدين لعله أحوط و أولى ، قاله بعص الاجلة، قال: لئلا يعتر العوام المعتمدون في دحول الوقتعلىالأدان يل العلما؛ المحورون لذلك، حيث لا يمكن تحصيل العلم به تبعا الحملة مس النصوص، وليس في أدَّان أبن أم مكتوم قبل العجر منافأة لذلك بنعند أعبلام البيي((ص)) المسلمين بوقب ادامه ، كما قال الصدوق ، كان لرسول الله ((ص)) مؤدَّ بان الى آخره ، يعم لو فرص عدم الاعترار بدلك حار التقديم بلا أشكال ، و لعلَّه براد الاصحاب، وإن أطلق الحوار عباراتهم في الناب، عدا - الشهيدفي الذكري، فقال " ينبعي أن يجعل صابطاً من هذا التقديم عليه الناس ، وكد أ عيره ، وقال بعمى الأحلاً ' قال من الدكرى الاحد لهدا التقديم عبدنا ،بل ما قارب المحرم وتقديره بسد س اللَّيل او نصعه تحكم، وروى أن كان بين إد اس بلال وابن ام مكتوم برول هذا وصعود هذا ، وينتعن أن يجعل ضابطنا فين التقديم ، ليعتبد عليه الناس ، ولا فرق بين ربضان و غيره في التقد بنسم ، - و لا يشترط من التقديم مؤديا ، علو كان واحدا حار له تقديمه ، نعم يستحب له اعادته بعده ، ليعلم بالأول قرب الوقت، وبالثاني دحوله ، لئلا يتوهم طلوع المحر الأول دحول الوقت بالأول ، أمتهى ٠

قال غير واحد منهم : لا فرق بين رمضان و غيره عند ما ، و لا بنيني وحدة المؤذن وتعدده •

أقول: قد عرف ما يدل على دلك ويطهر من الأحيار أيضًا ، أن الأدان المتقدم لابد أن يكون قريبًا من الفجر ، ليس فيه حدمعين ، كما أفتى به عيسر واحد منهم ، ومنهم الذكرى كما عرفت *

الثالث: اختلف الاصحاب في حوار احد الاحرة على الأذان، عندهب جمع من الاصحاب منهم الشيخ في الحلاف الى عدم الجوار ، ونسبه الشهيدان (١) وغير همنا النبي اكثر الاصحاب، قال في المنالك. اكثر الاصحباب على تحريم احد الاحرة على الأدار، سواءً اخذت من بيت المال أم سعيره ، انتهى ، و بقل عن السيد المرتضى القول بالكراهة ، وهو ظاهر المحقق في التحريس و الشهيد من الذكري، واحتاره من المدارك، للأول ما رواء النهديب في باب الأدان والاقامة في الريادات مسداعن السكوني، عن جعفر عن ابيه عن على عليه السلام، قال: آخر ما فارقبعليه حبيب قلبي أن قال: يا على أن أ صليت بصل صلوة اضعف من خلفك، ولا تتحدُ مؤديا ياحد على أدايه أحرا ، ي وواه العقيمة أيضا مرسلا عن على ((ع)) ، من بأب الأد أن و الإقامة ، و روى الفقيمة أيضًا مرسلاً ، قال أني رحل أميرالمؤسين((ع)) مقال : يا أميرالمؤسين ،واللهاس لاحيث، فقال له - ولكني لا يغطك، قال - ولم ؟ قال : لا يك بيعي على الأد ان كسباء وتأحد على تعليم القرآن، ورواه النهديب ايضا في كتاب المكاسب سندا عن على((ع)) ، وفيه هكذا ؛ أثام رجل فقال . يا أمير التوسين والله أبي لاحبك لله ، فقال له ، ولكني أيقصك لله ، قال ولم ؟ قال الانك تبغي في الأسال - وتأخذ على تعليم القرآن أجرا ، وسمعت رسول الله((ص)) يقول " من احد على تعليم القرآن احرا ، كان حظه يوم القيمة -

ويدن على المصعب ايضا ما رواه في البحار عن الدعائم عن على ((ع))، انه قال من المستحدا حر العودن، قال في الكتاب المدكور: يعني اد الستاجرة القوم لهم وقال الاناس ان يحرى عليه من بيت المال ، ومن قال بالكراهة استند فيها الى هذه الأحيار الظاهرة في التحريم ، وعدم قوله به الضعف سندها، و فيه ما ترى لا تحيارها بالشهرة المحكية الملايضر ضعف سندها ، فناذن النقول بالتحريم اقوى التحريم اقوى المحكية المحكية المحكية التحريم اقوى التحريم اقوى التحريم اقوى التحريم اقوى التحريم اقوى التحريم التحريم المدها المحكية المحكية المحكية التحريم اقوى التحريم اقوى المحكية المحك

فلرعاله

⁽¹⁾ في الذكري والمسالك - (منه)

الأول قال من البحار - بحوار ارتراق المؤدن من بيب المألاد القتصته المصلحة ، لانه من مصالح المسلمين انتهى ، قال بعض الأحلام ، الظاهراتها ق ، لا صحاب على حوار الارتراق من بيب المال ادا اقتصته المصلحة ، لانه منعند لمصالح المسلمين ، والأدان من اهمها ، والظاهر انه لو وجد من يتطوع به قدم على المرترق ، صرّح بديك في الدكرى ، انتهى .

أقول ولعل ديل حبر الدعائم لدلك شاهد ، قال بعض التحققين و الفتياد رمن الأجراما هو اعم من الأحرة التي يكون في الأحارة وغيرها ابل كلما يظلمه التؤدن على ادانه يكون اجرا وان كان من بيت المان انعم لولم يظلمه و لم يشترط فلاناً من بان يعطى ، وان كان غير الارتزاق من بيت المان انتهى ، و هو حيد ، وديل رواية الدعائم محبول على غير الطلب، قان في المسالث وانعرق بين الإجرة والرزق ال الإجرة يحسان بكون مقدرة مطبوطة بحصوله في عقد حارة والزرق لا ينعدر بقدر بل يرجع فيه الى راى الإمام (اع) وبطرة انتهى ا

أبول وما مصله المحقق السابق هو الاثم والانسمانانيسية سالأحباري كلمة الاحيار، لكن فيه تحقيق ياتي في كتاب الفتاحر أن شاء أبله -

تدبيبان

الأول "قال مى الدكرى الرا وحد من منظوع بالأداب بم بحرتقد يم عيرة واعطاؤه من بنب المال الحصول العرض بالمنظوع، ولوالم يوحد منظوعاً حار رزقة من بنب المال قال الشيخ من سهم المصالح ولا يكون من الصدقات ولا الاحماس لأن لدلك أقواما محصوصين ويحور ان يعظيه الإمام من ماله ، والا يكون دلك احرة لمنظريم الاحرة عليه عبد اكثر الاصحاب، وقال في المسالك يحوران يرزق من بيب المان من سهم المصالح ، لامن الصدقات ولاس الاحماس ، لأن دلك محتص يمريق حاص ،

الثاني: قال في الذكري لو احتيج آلي الريادة على واحد والم يوحد منطوع حاران برزق الرايد ، تحصيلا للمصلحة ، وكذا لو كان غيرالمتطوع اكمل

باحد المرححات حار رزقه ، وقال في النسالك لو وحد منظوع بكريطالب الرزق يشتمل على مرححات في احكام الأدان و وظايعه جار رزقه ايصا تحصيلاللمصلحة ، ولو اقتصت المصلحة الرايد على مؤدن ، حار رزق الرايد ، واستقرب الشبهيد رحمه الله في الذكرى اشتراط عدالة المرزوق -

الثالث: قال في المدارك والظاهر أن الاقامة كالأدان بوحكم العلامة في المنتهي بعدم حوار الاستيجار عليها ، وأن فلنا بجوارالاستيجار على الأدان مارقا بيسهما بأن الإقامة لاكلفة فينها ، بخلاف الأدان ، مان فيه كلفة النجر أعامًا الوقب، وهو غير حيد ، أدلا يعتبر في العمل المساخر عليه اشتباله على الكلفة ، وقال بمعن الأحلاً؛ وبعم ما أفاده أقول الا يجفى أن مورد الأحبار المتقدمة! لما هو الأدان الإعلامي الذي هو يبحل البحث غالبًا في المقام، وأما الأذا بي و الاقامة المستحب لكل من صلى الاتيان بهما من منفرد. وحامع فلانص فيه بوجه ، وتكليف البحث فيها كما دكروه لأوجه له ، وهوس بات اسكت عماسكت اللم ، ولا به من المعلوم من الأحبار توجه الحطاب بها الى المعلى نفسه ، والاكتفاء يفعل غيره عنه يحتاج الى دليل ، نعم قام الدليل بالنسبة الى الامام ، مانه يحوران يؤدن له ويقام به ، قال اراد وا هذا الموضع، فهو معكوبه خلاف البشاد ر على طواهو التصوص المتقدمة ، مدحول بان الطاهر أن الخطاب فيه أنما هو للأمام ، غاية الأمر أنه ورد جوار ممل المير له رحصة ، لأن الناس مكلمون بالاقتدا؛ به حتى صنوته ، وهذا من حملة انتخال صلوته ، قان لم يتبرّع غيره بالأدان والاقامة به ، رجع الحكم اليه ، وكان عليه القيام بدلك، ولا دليل على أنه يجور له الإسبيحار على أدان ولا أقامة ، أن عاية ما ذل عليه الدليل حصول الرحصة له بيبر وأنعير به ، والإقامل الخطاب الما تعلق به من حيث أن الأد أن والإقامة أمين أجملية امعال صلوته ، ومندوناتها ومكملاتها المطلوب أيقاعه منه ، وهذا أيخلاف الأدابي الاعلامي، قال الامرابة لم يتعلق بشخص بعينه، وأنما هو من قبيل لمستحبات الكفائية ، التي متى قام بها كفي من امتثال الامر ٠ وبالحملة مانك ادا حققت النظر في المقام، وباملت ما دكرناه من الكلام، علمت أن تحشهم هما في غير الأدان الإعلامي لامعني له انتهى كلامه ، رمع في الحلد مقامه ع

الرابع: روى من البحار عن الدعائم عن جعفر بن محمد ((ع)) قال الأس بالتطريب من الأدان ادا الم وبين واقضع بالالعب والنهائ، الكلام في المقامية ع من مقامين في التطريب ولم ارقائلا به في الأدان قال في البحار ظاهرالتطريب هما التعمين كما في القاموس، وتحويره في الأدان بما لم يقل به أحسد مسب اصحاباً، ولعله محمول على التقية *

الثاني ، ما أشبعل عليه من الامرين بالاعضاح بالالف ، والها "قد ورد مثله في جملة من الأحبار ، منها ما تقدم في شرح قول المصنف محدرا في الاقسامية و منها : ما مر أيضا في شرح قوله طاب ثراه واقعا على أواحر الفصول "

قال في البحار بعد نقل الحبر المتقدم، وأما الافصاح بالالف والبهائو قال في المشهى يكره أن يكون المؤدن لحّانا ، ويستحب أن يطهر البهائة في لفظتي الله والصلوة ، والحائم العلاج ، لما روى من الرسول((ص)) أنه قال لا يؤدن لكم من يدغم البهائة قلب وكيف يقول ثقال يقول اشهد الله الا الله ، واشهدان محمدا رسول الله ، وقال أبن أدريس يبيعي أن يقصح فيهما بالحروف وبالبهائة بالشهاد تين ، المراد بالبهائة هائة اله لا هائا شهد ، ولاهائالله ، لأن البهائة في اشهد منينة مقصع بها لالبس فيها ، وهائة الله موقوفة منيسية لالبس فيها ، وإنها المراد هائة اله مان يعص الناس ربما ادغم البهائة في لا اله الاالله ، انتهى *

وقال الشيخ البهائي رحمه الله: كانه فهم من الأفضاح بالها؛ أظهار حركتها ، لااظهارها نفسها ؛

أقول: لاوجه لكلامه رحمه الله اصلاء اذ كونها مبنية لإيستلزم عدم اللحن ميها ، وكثير من الموّد بين يقولون: ((اشد)) وكثير منهم لا يظهرون الهمرات في اول الكلمات، ولا الها ات في اواحرها ، فالأولى حمله على تبيين كل الف و همرة وها : فيهما ، وقال الشهيد في الدكرى الظاهر انه الف الله الاحيرة غير المكتوبة وها "ه في آخر الشهاد تين ،وكذا الألفوالها : في العبلوة النهبي كلام البحار .

قال بعض الأحلاء بعد نقل هذا الاعتراض الطاهر ضعيف هيده المؤاحدة من شيخنا التخلسي على شيخنا النهائي عطرائله مصحف ، فان ما اعترض به عليه وارد أيضا على ابن ادريس فلا وجه لتحصيصه بهذه المؤاجدة وكلام شيخنا المدكور مبنى على فهمه من كلام ابن ادريس وتحصيصه الاقتصاح بهذا الموضع دون الموضعين المنفيين في كلامه ، أدا لحميع مشترك في البياب والاقصاح بكل من الحروف المذكورة ، فلا وجه لاقواد هذا الموضع الا باعتبار العصاح بالحركة ، أنتهى *

أتول الانصاف إن المراد من الرّوايات المربورة الآمرة بالانصاح بالالف والنهاء غير ظاهر بظهور يعتدمه ، نعم رواية حالدين نجيح المتقدمة في شرح تول النصيف وقاتا على أواجر الفصول مشعرة باشعار صعيف ، ان المراد هوالالف والنهاء الواقعتان في كلمة الله ، والعمل بما أحثاره المجلسي هوالاولى المتة ، علا يبيعني تركه •

الحامس؛ يستحب الأذان فقط (1) او مع الاقامة مي عير المسلوم في مواضع :

الأول الفلوات الموحشة ،كما اشارائيه في الدكري، ثم قال وي ابن بابويه عن السكري، ثم قال وي ابن بابويه عن السبي الصادق ((ع)) - ادا تغولت بكم العول فاذنوا (⁽¹⁾ وفي الجعفريّات عن السبي ((ص)) - اذا تعولت بكم العيلان فادنوا بادان الصلوة ، ورواه العامة ، وفسره الهري بأن العرب يقول أن العيلان في الفلوات تراثي للناس ، تغول تعولا أي

 ⁽١) من المواضع التي يستحب لبها الأدان او هو مع الاقامة •

⁽٢) رواه في الفقيسة في باب الأدَّان والاقامة + (منه)

تلون تلوبا متيصلهم عن الطريق و تنهلكهم ، وروى في الحديث لاعول ، وهيه الطال تكلام العرب، فيمكن ان يكون الأذان لدقع الحيال الذي يحصل في الفلواب، و ان لم يكن له حقيقة انتهى كلام الذكري .

أقول روى مى المحار عن الدعائم عن على ((ع)) قال قال رسول الله ((ص)) ددا تعولت بكم العيلان فاد بوا بالصلوة ، قال في البحار بعد نقله و قال في البحار بعد نقله و قال في البهاية فيه لاعول ولاصفر ، العول احد العيلان وهي حبس من الجرولا الشيطان ، كانت العرب ترغم أن العول في الفلاة غرائي للناس ، فتتعول تعول كي تتلون تلونا في صور شتى ، و تعولهم أي تصلهم عن الطريق ، وتهلكهم ، فعاه البين ((ص)) وابطله ، وقبل قوله الاغول ، ليس بعيا لعين المول ووجوده ، و أنما فيه أبطال رغم ، لعرب علونه الأغول ، ليس بعيا لعين المول ووجوده ، و لاغول أنها فيه أبطال رغم ، لعرب عن ثلونه بالصور المختلفة واغتيانه ، فيكون المعنى بقوله الأغول أنها لا تستطيعان تصل أحدا ، ويشهد له الحديث الاحر الأعول ولكن السعالي سجرة الحن ، أي ولكن في الحن سجرة ، ولهم غلبيس وتحييل ، و منه الحديث أدا تعول بكم الميلان قباد روانالأدان ، إي أد فعوا شرها بدكر بله تعالى ، وهذا يدل على أنه لم يرد بنفيها عدمها .

وقال السعالي هي جبع سعلا وهم ، سحرة الحرب ، وروى في البحار عن كتاب ريد السراد ، عن ابن عبد الله ((ع)) ، قال العول توعين الحرب يعتبال الانسان ، فاذا رايت الشخص الواحد فلا تستر شده ، وأن ارشدكم فحالفوه ، و اذا رايته في حراب وقد حرج عليك ، أو في فلاة بن الارض فأذن في وجبه ، و ارفع صوتك ، ثم ذكر دعا ، ثم قال تفادا ضللت الطريق فاذن بأعلى صوتك ، ثم ذكر دعا ، وقال : وارفع صوتك ، بالأدان ترشد وتصيب الطريق أن شا الله .

و روى ايضا عن المحاسن، عن عبيد ابن يحيى بن المعيرة ،عن سهل س سيان ، عن سلام المدايني ، عن جابر الجعمي ، عن محمد بن علي ، قال - قال رسول الله((ص)) - اذا تعولت لكم العيلان فاذ توايا ذات الصلوة -

الثاني: قال في الدكري وغيره - وس البواضح التي يستحب الأدان و

الاقامة الأدان في آدن المولود اليعني والاقامة في اليسرى سنص علىسنة الصادق((ع)) (1) ،

أقول (وى فى التجارعان الدعائم عن على ((ع)) ، ان رسول (له ((ص)) قال من ولد له مولود عليوُدان فى الدنة الينتي ، وليقم فى اليسرى ، فان ادالك عصمة من الشيطان (

الثالث، من ساء حلمه يؤدن في ادامه كما دكوه في الدكري وغيره ، قال في الأول ، وعن الصادق((ع)) من لم ياكل اللحم اربعين يوما ساء حلقه ،و من ساء حلقه فادانوا في ادامه (٢)

أقول * روى من البحار عن البحاس عن آبيه ، عن ابن ابن عمير ، عن هشام بن سالم ، قال اللحم سبت اللحم ، ومن تركه اربعين يوما سا * حبلته ، ما دنه ، وروى عنه ايضا عن محمد بن على ، عن احمد بن محمد ، عن الدنه ، وروى عنه ايضا عن محمد بن على ، عن احمد بن محمد ، عن الواسطى ، عن ابن عند الله ((ع)) قال ان للن شي * قرما ، وان قرم الرحل اللحم من تركه اربعين يوما سا * حلقه ، ومن سا * حلقه ما دنوا في ادنه اليمسى ، قال من المحاربعد ذلك و رواه عن المحاسل عن ابان *

بيان القرم شدة شهوة اللحم ، وروى ايصا عن المحاسن عن ابهه ،عمن ذكره عن ابى جعفر الإيار ،عن ابى عبد الله ((ع)) ،عن آبائه ، عن على ((ع)) ،قال : كل اللحم عان اللحم من اللحم ، واللحم ببيت اللحم ،ومن لم اكل اللحم اربعين يوماسا علمة وادا سا على احدكم من انسان او دابة عاد بوا عن اذبه الأدان كله ، و قد تقدم في اول بحث الأدان في مصمر سليمان الجعفرى ،ابه قال سمعته يقول ادن في بيتك قانه يطرد الشيطان ، ويستجب من احل الصبيان قال ((")) في الذكرى وعيره ، وهذا يمكن حمله على اذان الصلوة ،

 ⁽١) رواء العقيه في باب الأدان والاقامة ٠ (سه)

⁽٢) رواه العقيمة في باب الأدان والاقامة ٠ (منه)

السادس: يستحب مي حال الأدار ان يصع اصبعيه في دنيه ، كماصرح به حماعة , ورسا قيده بعضهم بالأدار الاعلامي ، معان الحبر سطلق ، روى التهديب مي باب الأدار والاقامة مي الريادات مي الصحيح عن الحسن بن السري ، عن ابي عبد الله ((ع)) ، انه قال السنة ان تصع اصبعيك مي ادبيك مي الأدان ، قال في العيب في باب الأدار والاقامة وروى الحسن بن السري عن ابي عبد الله ((ع)) انه قال من السنة ادا ادن الرحل ان يضع اصبعيه مي ادبيه ٠٠ ادبيه ٠٠

روى في البحار عن سعد السّعود للسيد على من طاوس مقلام المستد بن العباس بن مروان عن الحسين من محمد بن سعيد ، عن محمد بن البيمن من الفياض ، عن ابراهيم بن عبد الله ، عن عبد الرراق ، عن معمر ، عن ابن حماد عن ابيه عن حده عن البين ((عن)) ، في حديث المعراج قال ثم قام جبرئيل فوضع سبّابته البيني في اد به البيني ، فادان مثني مثني ، يقول في آخرها حي على حير العمل مثني مثني ، حتى ادا تضي ادانه ، أقام الصّوة مثني مثني الحير ،

قال بعض الاعاصل طاهر الحبر استحبابه مطلقا ، ويمكن احشصاصه بادان الاعلام ، ويؤيده تقييده بالرّحل ، فانه لا يستحب للنساء ادان الاعلام ، وأن استحب لهن الأدان يشروط أن لا يسمعه الاحبين ، والتعميم للرجال أولى •

السابع ، روى في البحار عن الدعائم ، عن على ((ع)) أنه قال البؤد بالكم المصحكم ، وليؤمكم افقهكم ، قال في البحار - وقد حكم الاصحلب باستحباب كون البؤدان فصيحاً ، وقال الشهيد الثاني رحمه ائله - الاولى انبراد بالقصاحة هسا

جد شكى الى أبي الحسن الرضا ((ع)) سقيه و أنه لم يولد له مامره أن يرفع صوته بالأدان في متزله ، الحديث وسها الأذان وكذا الاقامة الدفسع الحسسي كما عن مكارم الاحلاق وسها الأدان والاقامة حلف البسافركما ذكره في حلاصة الادكار وأن لم اطلع على ماحذه .

معناها اللغوي، بمعنى حلوص كلماته و حرومه عن اللكته واللثعة و نحو هما ، بحيث تتبين حرومه بيانا كاملا ، لا المعنى الاصطلاحي ، لأن الملكة التي يقتد ر بها على التعبير عن المقصود ملقظ مصبح ، لا دخل لها من النف ظ الأدا ن المتلقاة من عبر ريادة ولا بقصان ، انتهى كلام النجار .

قال می الدکری یکره آن یکون المؤدن لحّابا ، حدرا من احالهٔ کد لو بصب رسول الله((ص)) ، ولما روی عن النبی((ص)) یؤمکم اقروکم و یبوّدن للکم امضحکم ، و می حدیث آخر ویوّدن حیارکم ، ولو کان میه لثعة قلاباً س ،لماروی آن بلالا گان بیدل الشین سینا •

الثامن: قال من الدكري، يحور ان يتولى الأدان والاقامة واحد ، وان يؤدن احد ، ويقيم غيره ، وهل يستحب اتحاد المؤدن والمقيم " لم يثبت عندنا دلك، وكذا لم يثبت استحباب احتصاص المؤدن الأول بالاقامة وقد روى العامة ان رحلا من بني صدا أدن من غيبة بلال ، فلما حا الله هم بالاقامة ، فقال (ص) ان احاصدا اقد ادن ، ومن ادن فليقم ، ثم قال - ينبعن ان يسبق المؤدن الواتب في المسجد بالأدان ، فلو سبقه اعتدبه ، وهل يبني و ظيفة الاقامة للراتب اوجه عدمها لقصية بلال ، وثبوتها بطلقا ، لأن الظاهر أن المداى ادن بادن رسول الله (ص)) ، فضار كالرائب، والتعصيل بالتعريط من الراتب عبرول وطبعة الاقامة وعدمه فيبقى -

أثول ' روى مى البحار عن الدعائم عن على ((ع)) . انه قال - لا بأس ان يؤد ب المؤد ن ويقيم غيره ، قال بعد نقله قال مى البنتهي يحور ان يتولى الأذان واحد والاقامة آخر ، فقد روى ان اباعبد الله ((ع)) كان يقيم بعد ادان عيده ، ويؤدن ويفيم غيره ، وروى ايضا عن حامع الشرايع للشيخ يحيى ننسعيد، انه قال قد كان ابو عبد الله ((ع)) يقيم ويؤدن عيره .

التاسع - قال في الذكرى - الظاهر أن الاقابية سوطة بأد بالأمام صريحاً ، أو نشاهد الحال كحضوره عبد كمال الصفوف، وروى الجامة عن على ((ع)) - « وليؤدن الملك بالأدان، والالمام الملك بالاقامة -

العاشر: قال في الدكرى قال ابن ادريس - يستحب للامام ان يلي الأدان والاقامة ، ليحصل له تواب الحميع ، الا ان يكون امير جيش او سريه ، فالمستحب ان يلي الأدان والاقامة غيره ، ونقله عن الشيخ العبيد في رسالته «لي ولده ، قلب في استحباب هذا الحمع نظر ، لانه لم يعمله النبي ((ص))الانالوه ولا واظب عليه علي امير المؤسين ((ع)) ولا الصحابة والائمة بعد هم عالبا ، الاان يقول هؤلا " امرا " جيش او في معناهم "

الحادي عشر: قال في الدكري قال ابن البراح رحمه الله يستحب لمن ادن او اقام ان يقول في نفسه عند حي على حير العمل آل محمد حير البرية ، مرتبن ، ويقول ايضا في نفسه انا فرع من قوله حي على الصلوة الأحول ولا توة الا بالله ، وكذلك يقول عند قوله حي على الفلاح ، وادا قال قد قنا منت الصلوة ، يقول اللهم اقمها وادمها من صالحتي الهلها عملا ،وادا فرع من قوله قد قاسا الصلوة قال في نفسه اللهم ربّ الدعوة التامة ، والصلوة القائمة ، عط محمد السؤله يوم القيمة ، وبلعه الدّرجة والوسيلة من الحدة ، و تقبل شفاعته في امته .

روى السّكوني عن الصادق((ع)) عن ابيه عن آبائه عن على((ع)),اان|لبيي ((ص)) كان ادا دخل النسخد وبلال يقيم الصلوة خلس. •

الثاني عشر: قال من الدكرى قال الشيح - ليس بن السبة ان يلتعت الامام بعد العراع من الاقامة يعينا وشمالا، ولا ان يقولوا استووا يرحكم الله ، بعدم الدليل عليه ، قلب تبت استواء الصّعوف، لما ياتي ان شاء الله تعالى وقد استثنى الاصحاب من الكلام بعد الاقامة تسوية الصعوف، والامام حق الصاعة بدلك، فاذ استشعر عدم الاستواء استحت له الامر بالاستواء -

الثالث عشر على من الدكرى قال اس الحبيد ، لا يستحب الأد س حالسا الامن حال بباح فيها الصّلوة كذلك، وكذلك الراكب اداكان محاربا ، او

مى ارص ملصة ، وادا اراد ال يؤدل احرج رحليه من الرّكاب ، وكدا اذا اراد الصّدوه راكبا ، ويحور ال للماشي ، ويستعبل العبلة مى التشهد مع الاتكال ، ماما الاقامة ملا يحور الا وهو قائم على الارص مع عدم الماسع ، قال و لا بأس السند بر المؤدل مى ادامه ادا الى بالتكبير والتهليل والشهادة تحاه القبلة ، ولا يستد بر مى قامته ، ولا بأس ال يؤدل الرّجل ويقيم عيره ، ولا بأسمالاً الله على ظهارة ، ربما يجور ال يكون داخلا به مى الصلوة ، مان دكر ال اقامته كان على طهارة ، ربما يجور ال يكون داخلا به مى الصلوة ، مان دكر ال اقامته كان على عير دلك رجع منظهروات المهاماولها ، ولا يحور الكلام بعد قد قامت الصلوة للمؤدل ولا للمابعيل ، الابواجب لا يحور لهم الاستاكات المالية .

الرابع عشرة روى في البحار عن ثوات الاعبال باسباده المتقدم في يات المساحد ، عن أبي هريرة وأبن عباس ، قال - قال رسول الله((ص)) في خطبةً طويلة. من تولى أدان مسجد من مساجد الله فادن فيه وهو يزيد وجه «للسه اعطاه الله عز و حل ثوات ارتجين العالف بني ، وارتجين العالف صديق ، و اربعين العاشهيد ، وأدخل مي شعاعته أربعين العالف أمة في كل ، أمسه أربعون الفائك رجل ، وكان له في كل حية من الجيان أربعون لف العامدينة في كل مدينة ارتغون الف الفاقصر ، عن كل قصر اربغون الفاد از ،فيكل د**ار** (ربعون الف الف بيت، في كل بيت اربعون الف الف سرير ، على كل سريو، روجة عن حور الغيل، سعة كل بيت سها عثل الدنيا ارتعون العالف برة، بينيدي كل روحة اربعون الف الف وصيف، واربعون الفوصيعة ، في كل بيب أو يبعون الف الف ما تدمَّ ، على كل ما تدمَّ اربعون الف الف تصفيَّ ، في كل قصفية اربعون الف الفالون من الطعام ، لو برل به الثقلان لا دخلهم اد تي بيت من بيوتها ، لهم فيها ما شاوًا من الطعام والشراب والطيب واللباس والثمار ،والوان التحف، والطريف من الحلق والحلل ، كل بيت منها يكتفي بما فيه من هذه الاشيا عماقي في البيت الآخر ، قادا أدن التودَّن ، فقال : أشهدان! اله ألا الله ، أكتبقه

اربعون العالف ملك، كلهم يصلون عليه ، ويستعفرون له وكان في ظل الله عزو حل حتى يفرع ، وكتب له توانه اربعون العالف ملك، ثم صعدوانه الى الله عزو جل ،

وروى ايضا عن محادس الصدوق، عن حمرة بن محمد العلوى ، عسن عبد العربر الابهرى، عن محمد بن ركزيا ، عن شعيب بن واقد ،عن الحسين بن ريد ، عن الصادق((ع)) ، عن آبائه((ع)) ، قال قال النبي((ص)) الاومرادن محتسبا يريد بدلك وجه الله عز و حل ، اعطاه الله ثواب اربعين العاشهيد ،و اربعين العاصديق (1) ويدحل في شفاعته اربعين العامشي من استى الى الحبة ، الاوان البؤدن ادا قال اشهدان لااله الاالله ، صلى عليه تسعوب العاملك، واستعفروا ، وكان يوم الغيمة في طل العرش حتى يعزع المنه سن العاملك حساب الحلايق ، ويكتب ثواب فوئه : اشهدان محمد ارسول الله اربعون العاملك ومن حافظ على الصّف الأول والتكبيرة الاولى لايوادى مسلما، اعظاء من الاحرما يعطى المودّنون في الدنيا والاخرة "

الحامس عشر: روى مى التجار عن العلل عن عند الواحد بن محمد بن عبدوس، عن على بن قتيبه، عن العصل بن شاد ان، عن ابن ابي عمير، العمال البالحسن ((ع))، عن حي على حير العمل تركت من الأد ان عقال : تريد العلم الطاهرة ،و الباطنة ؟ قلت ، اريد هما حميعا ، فقال ، اما العلم الطاهرة فلئلا يدع الناس الجهاد اتكا لا على الصلوة ، واما الباطنة مان حير العمل الولاية ، فاراد من امر بترك حي على حير العمل من الأد ان ان لا يقع حتّ عليها، و دعا اليها ، وروى ايضا منه عن على بن عبد الله الوراق ، وعلى بن محمد بن الحسن ،

 ⁽۱) قال من البحار الصديق للمبالعة في العدق اوالتصديق، اي الدي صدق السي (ص) اسبق واكثر من عيره قولا ومعلا، وقيل هو الدي ينصدق قنوله بالعمل، ولعل المراد بعمل اربعين صديقا ثوابه الاستحفاقي أو من ساير الام ٠ (منه)

عن سعد من عبد الله ، عن العباس بن سعيد الارزق ، عن سويد بني سبعيد الانباري ، عن محمد بن عثمان الجبحي ، رغن الحكم بن ابان ، عن عكرمة قبال قلب لا س عباس الحبري لاى شيء حدف من الأدان حي على حير العمل عقال اراد عبر بدلك ان لا يمكل الناس على الصّلوة ويدعوا الحهاد ، ملذلك حدفها من الأدان ، قال في النجاز بعد نقله يدل هذا على ان عبر وابياعه عليهم اللعبة يرغبون اسهم اعلم من الله ورسولة ((ص)) . وانهما لم يتعطما بهذه المعسدة ، وبعطن بهذا الشقى العبي ، ولم لم يسلم دلك اصحاب الرسول في المعسدة ، وبعطن بهذا الشقى العبي ، ولم لم يسلم دلك اصحاب الرسول في برائمة واصحاب البرائوسين صلوات الله عليهما عن الحهاد ، بيل كانوا منع بواطبتهم على حين على حيز العمل اشد اهتماما بالحهاد من ساير العباد ، و كون عمل أعضل من عمل آخر لا يصبر سببا لأن يبرث المكلف المعصول ، كان الناس يعلمون أن الصلوة أفضل من الركوة ، والصوم ، ورد السلام ، وستر العورة و أكثر العباد اب والتكاليف الشرعية ، ولم يصر علمهم بدلك سببا لتركها ،

وقال بعض الأحلا بعد ان بقل الحدرين المقديين ما صورته بطير هذا انتعليل العديل ما بقله اولياؤه عنه يضا في تحريم متعة النجع من قوله كرهب ان يحرجوا الى الحج ورؤسهم بعطر من سبائهم ، وقوله كرهب ان يكون معرسين تحب الاراك، ثم يحرجوا الى الحج ورؤسهم تقطر من سبائهم ،ارايب ان الله عزو حل الذي امر بهدين الحكمين لا يعلم بهذا الامر الدي على هذا الامر الدي على هذا المرتد به في كل من المؤسين ، فدهب دلك عن علم الله سبحانه ، وانما هندي اليه هو ؟ ولقد صدى عليه فوله عزو حل ، ((دلك باسهم كرهوا ما الرل الله فاحيط الله اعمالهم)) وقال في الذكري شنسن طريق الاصحاب حي على حير العمل في عهد النبي ((ص)) ، وان بلالا لماقال الاأودن لاحد بعدرسول الله ((م)) ، في عهد النبي حير العمل مؤدن على أمر يتركها لئلا يتحال الناس عس في عبد النبي (عراب النساح مؤدن على (ع)) يقولها ، قادا راء على ((ع)) فال الحهاد ، وكان ابن النساح مؤدن على ((ع)) يقولها ، قادا راء على ((ع)) فال مرحبا بالعايلين عدلا ، وبالصلوة مرحبا واهلا ،

وقال ابن الحديد روى عن سهل بن حديث و عبد الله بن عمر ، والباقر و الصادق عليهما السلام ، امهم كانوا يؤد بون تحق على حير العمل ، ومي حديث الن عمر انه سمع ابا محد ورة بمادى بحق على حير العمل مي اد اله عبد رسول الله ((ص)) ، وعديه شاهدما آل الرسول ((ص) ، وعليه العمل بطبرستان واليمن وانكومة وتواحيها وبعض بعد اد ، وقال ابن ابن عبيد انما اسقط حي على حير ، لعمل من مهي عن المتعتين وبيع امهات الا ولاد حشية ان يتكل الباس برعمه على الصلوة ويدعوا الحهاد ، قال وقد روى انه مهي عن بالك كله في مقام واحد انتهى كلام الدكرى *

روى في البحار عن معاني الأحبار والعلل بالاسباد المتقدم ،عن العباس عن سعيد ، عن ابني نصر ، عن عيسي بن مهران ، عن الحسن بن عبد البلحة الوهاب عن محمد بن مروان ، عن ابني جمعر((ع)) ، قال - اتدرى ما نفسيرحيّ على حير العبل " قال - قال دعاك التي البر ، الدرى برس قلب: دعاك التي البر ، الدرى برس قلب: دعاك التي ير قاطمة وولد ها ((ع)) "

أتول قد ورد في غير واحد من الأحبار تفسير حقّ على حير المعمل بالصلوة، ولاصافاة بينها وبين هذا الحبر المتقدم ونحوه، لأن احبارهم كالقرآن لها ظهر وبطون أ

قد اظهره الله لكم ورسوله فلا تصيعوه ، ولكن بعاهدوا يعفرانله لكم ، تنفيرغو ، لصلوتكم مانه عماد دينكم ، وإذا قال حي على الفلاح ، فأنه يقول بالمة أحمد قد متح الله عليكم ابواب الرحمه معوموا وحدوا بصيبكم من الرَّحمه تربحو اللدبيا و الآجرة والدا قال حي على حير العمل فانه يقول برحموا على الفسكم، قانه لا أعلم لكم عملاً أقصل من هذه ، فتعرفوا الصلوتكم قبل البدامة ، و- داقال الآاله الآالله ، يانه يقول ، الله يا أنهُ أحمد ، أعلموا أني جعلت أمانهُ سبع سعوات و أسبسع ارضين مي اعباتكم ، قان شئتم فاقبلوا . وان شئتم فأد بروا ، ففن احابس،فقد ربح ، ومن تم يحبني قلا يصربني الثم قال ايا على الأندال بور فيل احاب بحيي ، و من عجر حسف، وكنب له حصما بين يدى الله ، ومن كنت له حصنا منا اسو حاله ،و قال ((ع)) المؤدنون أطول أعباقاً يوم القيمة ، وقال ((ع)) - أجابة المؤدنين كفارة الديوب، والنشي الى المسجد طاعة الله وطاعة رسوله ، ومن أطأع الله و رسوله الدخلة الجنة مع الصديقين والشهدا" ، وكان في الجنة رفيق داود ، وأله مثل ثواب داود ، وقال النبي(ص)) - احابته رحمة وثوأمه الحبة ، ومنهم يحب حاصعته يوم القيمة ، فطوبي بين أحاب داعي الله ، ومشى ألى المسجد، ولايحييه ولايمشي بي المسجد الأمن مؤمن من أهل الحبة ، وقال((ع)) من احاب المؤدن وأحاب العلماء كان يوم القيمة تحب لوائي ، ويكون في الحبة في حواري ، و له عبد الله ثواب ستين شهيدا ، وقال ((ع)) من احاب المؤدنين والتائبون والشهداء عي صعيد واحد ، لا يحامون ادا حاف الناس ، وقال ((ع)) من احاب العود نكت له شعيما مين يدي الله وغفرالله له الدموت سرها وعلا ميشها ، وكتب له بكل ركعة يصلى مع الامام فصل ستمائه ركعة ، وله بكل ركعة مدينة ، وقال ((ع)) سمع الأدار ما حاب كان عبد الله من السَّعداء ، وقال ((ع)) من الميحب دأعي الله فليس له في الأسلام تصيب, ومن أحاب اشتاقت اليه الحنة ، و قال((ع)) من أحاب داعي الله استعفرله الملائكة ، وبدحل الحنة بعير حساب ١

وروى أيضا مي المحارعي دعائم الاسلام، قال رسول الله (ص)) - يحشر

المؤدنون يوم القيمة اطول الناس اعباما بيادون بشهادة آن لا آله الا آلله و معنى قوله (ص)، اطول الناس اعباما ، اى لاستشرا مهم وتطالبهم الى رحمة ربهم ، على خلاف من وصف الله سوا حاله ، فقال ((ولو ترى اد البيخير ميون باكسوا رؤسهم عند ربهم)) ، و روى في البحار ايضا عين الدعائم عن على عليه السلام آنه قال ما آسى على شياء عيراني وددت سألت رسول الله ((ص)) الأدان للحسن والحبين ، قال بعد بعله الاسى الحرن ، وقيه ترعيب عظيمهي الأدان ، حيث بيني ((ع)) ان يسئل رسول الله ((ص)) ان يعين شبليه اللادان في حيانه ، و بعد وقاته او الاعم م

السابع عشر روى مى البحار عن توات الاعمال و محياليس الصدوق والغيوب، عن اليه عن سعد بن عبد الله ، عن محمد بن عيسى عن عباس مولى الرصا ، عن الرصا ، عن الرصا (أع ١٠ قال سعمه يقول من قال حين يسمع الدال الصبح اللهم حتى السئلك القال بهارت ، واد بار ليلك ، وحضور صلواتك ، و مصوات دعائك (١) وتسبيح ملائكتك ، حن تتوت على الك الله البوات الرحيم ، و قال مثل دلك اذا سبع ادال المعرب، ثم مات من يومه أو من ليلنه للبك كان تاباء قال من البحار بعد للله أقول عن المحالس قال كان أبو عبد البه الصادن ((ع) يقول من المحار بعد لله أقول عن المحالس قال كان أبو عبد البه الصادن ((ع) يقول من موسى ، عن محمد بن همام ، على الحسن بن احمد المالكي هليل الكرجي ، عن العباس الشامي ،عن ابى تحسن موسى ((ع)) ، قال كان جعمر بن محمد يقول من قال حين يسمع أذ أن الصبح وادان المعرب هذا الدعاء ثم مات من يومه أو من بيلته كان تائب وهو اللهم أنى اسئلك باقبال بيلك إلى آخر الدعاء ، كشف العمة عن عباس مولى الرصاعية السلام ، مثلة مصاح الشبح أذاً ن للمعرب، وقل ، وذكر الذي المعرب عليه السلام ، مثلة مصاح الشبح أذاً ن للمعرب، وقل ، وذكر الذي المعرب عليه السلام ، مثلة مصاح الشبح أذاً ن للمعرب، وقل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء المعرب وثل ، وذكر الذي المعرب وثل المعرب وثلث ، وثل المعرب وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء وثل المعرب وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء وثل ، وذكر الذي وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء وثل ، وذكر الذي المعرب وثل ، وذكر الدياء وخلاء وألى المعرب وألى المعرب وألى المعرب وألى المعرب وثل ، وذكر الدياء وألى المعرب وألى

بيان:

⁽۱) وعاتك خل -

باقبال سهارك الباء اما سببية ، اى كما العمدعلى بنلك البعم ، مألعم على بنتك البعم ، مألعم على بتوفيق التوبة او تقبولها ، او قسمية ، وتحتمل الظرفية على بعد فوله دعائك في بعض البسح بالبهمرة ، وفي بعضها بالتاء جمع داع كقاص وفضاة و بعده و تسبيح ملائكتك في اكثر الروايات، وليس في بعضها البيهي ،

أقول ، قد مرَّ في شرح قول المصنف فاصلاً بينهما بركعتين ما ينعمك في المقام فراجع، والحمد لله أولاً و آخراً ، وظاهراً و ناصاً ، وصلى الله على تحمد و آله انظاهرين .

تىدىتى:

ا محلد الثالث من كتاب عبيمة المعاد في شرح الارشاد على يد موالعه الراحي الى رحمة ربّه محمد صالح بن محمد البرعاني ، في ممنصف ليلة الحميس تقريباً في الثامن والعشرين من شهر ربيع الثاني ، من شهر رسبة ثلاث و عشرين و مائتين بعد الألف من المهجرة السّوية و يتنوه المحلد الرابع في ماههة الصلوة بعون الله وحسن توفيقه م

و می بسحة غائية:

قد بم الكتاب المستطاب النسبي بالمدينة المعاد في شرح الارشاد حسب الامر مصنفه أفحل الفحول معنى القوانين وما صل الاصول حاتم المجتهديس حناب قبلة الحاج وكعبة المعتمرين مولانا محمد صالح ولقد أصاب دام فصله على يدالحقير عبد الحوادين حاجى محمد من شهر رمضان المبارك سبة ١٢٢۶٠.

واني هنا تم الحرالساد سن حسب بحرثتنا بحيدالله تعالى وسه وقد بدننا الحهد في تصحيحه و بقابلته بالنسجية الأصلية المحطوطة بعلم المصنف قدس روحه الشريف و يتلوه الحرا السابع في أحكام الماهية ، واجبات الصلاة ، القيام ا

محتوبات الكتاب حمييت

140	ا مىتجريم تصرير دى الروح في المسجد	Ť	مي البكان
177	مىتحريم ادخال النجاسة الى السجد	٨Y	بي نقل الساجد
174	فيحربة اخراج الحمى من السجد	At	بي نقل الملاة بي السجد
161	حرمة التعرض للبيع و الكنائش	17	مي أدام الناطة في السرل
۱۵۳	في بحية المسجد	10	مي أداء البابلة في المسجد
100	استحباب لبس الثياب العاجرة مى الصلاة	4.4	في فصل بناء النشاخد
۱۵Y	استحباب العبلاة فيهفاع مختلفة	3 - 1	مي كراهة سيعيف النساحد
tat.	كبمية سيرورة انبلك مسحدأ	1.0	بي مكان البيماة
191	استحياب اتحاد سجد في البيت	1 - 1	مي كرامة تطويل السارة
180	ني حق الأسبنية ني البكان	111	بي كينية الدحول الي النسجد
174	في جزاز الزقف على السجد	3.18	بيعيارة اليسجد وكنسه
۱۷۵	مى النوم في المسجد	116	فيعدم السجدالبائل الى الانهدام
171	عي كراهة النوم في السجدين	117	في هذم النسجد لتعبير ه
141	مىوجوب سعاليهود والنصارى من السجد	111	في جزار مرف اللبشيد. لراثريه
TAF	<i>ع</i> ى عبارة النسجد	171	عي كراهة الشرف للسحد
1.44	می ابدهاب این انساجد	117	مي كراهة البحاريب الداحلة
184	مي ممل البساحــد	117	بي كراهة البيع والشراء في الساجد
181	من فضل مسجد الكومة	111	يبع انجدال والحصومة في المسجد
111	بي يمل البسجدين	171	بيكر هة انشاد الشَّان بي السحد
117	بي يصل المساجد الثلاثة	177	في جواز انشاد الشعر في المساحد
110	بي ممل سنجد الكونة	170	كراهة دخول السجدلين أكل النزديات
8+1	مي تشل الصلاة في المسجد الحرام	177	كراهة النبحم واليماق مي البسحد
₹+₹	فعل الملاة في الساجد الأربعة	171	كراهة ربى الحمى حدما
۲٠۵	مي الأندان و الاقامة	177	عي حربة رحربة السجد







